

## ﴿ فهرس كتاب سر الروح ﴾

مقتصرأ فيه على امهات المسائل

صفحة

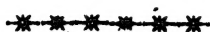
- ٠٢ مقدمة الكتاب وتقسيم مسائله
- ٠٤ المسئلة الاولى ٠٠ في حقيقة الروح والنفس وفي انها واحد أم شيان الخ
- ٥٤ المسئلة الثانية ٠٠ في ان الروح محدثة أو قديمة وهل تقدم خلقها على خلق الجسد أم لا
- ٧٠ المسئلة الثالثة ٠٠ في أن الروح تموت مع البدن أم الموت للبدن وحده
- ٧٤ » الرابعة ٠٠ في ان الروح هل تعود الى الميت ومتى تعود
- ٩١ » الخامسة ٠٠ أين مستقر الارواح ما بين الموت والحياة ومتى تزار القبور
- ١٠٧ المسئلة السادسة ٠٠ في ان الارواح هل لها ادراك بعد الموت أم لا
- ١٢٧ » السابعة ٠٠ بأي شيء تمايز الارواح بعد مفارقة الانشباح حتى تتعارف وهل تتشكل باشكل ابدانها
- ١٣٧ المسئلة الثامنة ٠٠ في فتنة القبر بالسؤال وفيه أمور
- ١٣٤ المسئلة التاسعة ٠٠ هل تنفع أو تضر أرواح الموتى بنى من سمى الاحياء أو لا
- ١٤١ المسئلة العاشرة ٠٠ في عذاب القبر ونعيمه وما محله أهو النفس أم البدن أم هما معاً
- ١٧٦ خاتمة الكتاب وسبب تأليفه

( نمت )

## جبل الطريقة

قلت ورأيت في أواخر معاني الاخبار للكلاباذي في أثناء كلامه علي  
حديث قسم الله العقل ثلاثة أجزاء من أول هذا الحديث الى ذكر مصافحة  
المؤمنين لكنه أسقط ذكر احتواش الملائكة والشياطين أسنده من طريق  
علي بن زيد بن جدعان من وجه واه بكرة ورواه الطبراني في المطولات من  
وجه آخر عن ابن جدعان فقال حدثنا علي بن عبد العزيز أخبرنا سليمان بن  
أحمد الواسطي أخبرنا مروان بن معاوية الفزاري أخبرنا الوزير بن عبد الرحمن  
عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب قد كره بمعنى ما عند أبي  
موسى سواء .. قال المصنف سمعت شيخ الاسلام يعظم أمر هذا الحديث  
وقال أصول السنة تشهد له وهو من أحسن الأحاديث

قلت وتقدم في ضمة القبر حديث أبي هريرة في ذلك



هذا آخر ما أردته من كتاب الروح للعلامة شمس الدين بن القيم قد تم  
وفقه الحمد وكان الحامل لي على تهذيبه واختصاره وترتيبه من استشهد لي من  
الأموات في طاعون سنة ثلاث وخمسين وثمانمائة بالقاهرة المعزية سقى الله  
معاهدهم سحائب الرضوان وجمعنا بهم في أعلى الجنان

وقد تم وفقه الحمد والمئة طبعه في مطبعة السعادة بمصر وذلك في

منتصف شهر ربيع الأول الانور سنة ١٣٢٦ هجرية وصلى

الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

فأخذ يده فأدخله على الله عز وجل ورأيت رجلا من أمي قد ذهبت صحيفته  
 من قبل شماله فجاءه خوفه من الله عز وجل فأخذ صحيفته فوضعا في يمينه  
 ورأيت رجلا من أمي قد خف ميزانه فجاءه إفراطه فثقلوا ميزانه ورأيت رجلا  
 من أمي قائما على شفير جهنم فجاءه وجله من الله عز وجل فاستنقذه ومضى  
 ورأيت رجلا من أمي قد هوى في النار فجاءته دمعته التي بكت من خشية الله  
 عز وجل فاستنقذته من ذلك ورأيت رجلا من أمي قائما على الصراط يرعد  
 كما ترعد السعفة في ربح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله فسكن روعه وفي رواية  
 فسكن عنه رعدته ومضى ورأيت رجلا من أمي يزحف على الصراط يحبو  
 أحيانا ويتعلق أحيانا فجاءته صلاته علي فأقامته علي قدميه وأقمته حتى جاز  
 ورأيت رجلا من أمي اتقى إلى أبواب الجنة فنقلت الأبواب دونه فجاءته  
 شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الأبواب وأدخلته الجنة .. قال الحافظ أبو  
 موسى هذا حديث حسن جدا رواه عن سعيد بن المسيب عمر بن ذر وعلي  
 ابن زيد بن جعدان ونحو هذا الحديث مما قبل فيه رؤيا الأنبياء وحى نبي  
 على ظاهرها ورؤيا الطويلة وردت من ثلاثة أوجه من حديث سمرة في  
 الصحيح ومن حديث علي وأبي أمامة والثلاثة قريب بعضها من بعض  
 تشتمل علي ذكر عقوبات جماعة من المذنبين في البرزخ فأما هذه الرواية  
 قاتبع المقوبة بالعمل المنجي لصاحبها وراوينا عن ابن المسيب هلال أبو  
 حبة مدني لا يعرف بنفي هذا الحديث ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه هكذا  
 وكنى الحاكم أبو أحمد وأبو عبد الله أباه أبا حبل بنفي هاء وحكياء عن مسلم  
 وراويه عنه الفرج بن فضالة وهو وسط في الرواية ليس بالقوى ولا المتروك  
 وراويه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بابن الخطيب كان حسن المذهب

رواه من طريق الفرج بن فضالة حدثنا هلال أبو حجلة عن سعيد بن  
المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ونحن في صفة بالمدينة فقام علينا فقال انى رأيت البارحة  
هجيناً رجلاً من أمى أتاه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره باليد فردد ملك  
الموت عنه ورأيت رجلاً من أمى قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه  
فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلاً من أمى قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر  
الله فطرد الشيطان عنه وفي رواية فخلصه من أيديهم ورأيت رجلاً من أمى  
قد احتوشته ملائكة المذاب فجاءته صلاته فاستنقذه من أيديهم ورأيت رجلاً  
من أمى يلهث عطشاً كما دنى من حوض منع وطرد فجاءه صيام شهر رمضان  
فأسقاه ورواه ورأيت رجلاً من أمى والنيبون جلوس حلقاً كما دنى الى حلقة  
طرد فجاءه غسله من الجنابة فأخذ بيده فأقصده الى جنبى وفي رواية الى  
جانبهم ورأيت رجلاً من أمى من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه  
ظلمة وعن يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة وهو متحير فيه وفي رواية  
فتحير فيها فجاءه حبه وعمرته فأخرجاه من الظلمة وأدخلاه فى النور ورأيت  
رجلاً من أمى يتقي بوجهه وهج النار وشررها وفي رواية يتقى حر النار وشررها يده  
وجهه فجاءته سترته فصارت شجرة بينه وبين النار وظللت على رأسه ورأيت  
رجلاً يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلته لرحمه فقالت يا معشر المؤمنين  
إنه كان وصولاً لرحمه فكلّموه فكلّمه المؤمنون وصاحفوه وصاحفهم وفي رواية  
وكان معهم ورأيت رجلاً من أمى قد احتوشته الزبانية فجاءه أمره بالمعروف  
ونهي عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخله فى ملائكة الرحمة ورأيت  
رجلاً من أمى جاثياً على ركبيه وبينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه



اسناد عند البانين صحيح والله أعلم . . وفي مسند عبيد بن حميد عن ابراهيم ابن الحكم عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال لرجل ألا أتخفك بمحدث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ تبارك الذى بيده الملك أحفظها وعلما جميع أهلك وولدك وصبيان يتك وجيرانهم فانها المنجية والمجادلة مجادل أو نخاصم يوم القيامة عند ربها لقاربيها وتطلب له الى ربها أن ينجيه من عذاب النار اذا كان في جوفه وينجي الله صاحبها من عذاب القبر . . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوددت أنها في قلب كل انسان من أمتي . . وقال أبو عمر بن عبد البر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سورة ثلاثون آية شفعت في صاحبها حتى غفر له تبارك الذى بيده الملك

قلت رواه أصحاب السنن الاربعة والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة . . ولنسائي والحاكم وقال صحيح الاسناد وهذا لفظه عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال يؤتى الرجل في قبره فيؤتى من قبل رجله فيقول ليس لكم على ما قبلى سبيل كان يقرأ سورة الملك ثم يؤتى من قبل صدره أو قال بطنه فيقول ليس لكم على ما قبلى سبيل كان يقرأ في سورة الملك ثم يؤتى من قبل رأسه فيقول ليس لكم على ما قبلى سبيل كان يقرأ سورة الملك فهي المانعة تمنع من عذاب القبر وهي في التوراة سورة الملك من قرأها في ليلة فقد أكثر وأطرب وفي رواية من قرأها كل ليلة منعه الله بها من عذاب القبر وكنا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نسميها المانعة وان في كتاب الله عز وجل سورة من قرأها في كل ليلة فقد أكثر وأطرب ومثل هذا الحديث لا يقال من قبل الرأي والله أعلم . . وقد جاء فيما ينجي من عذاب القبر حديث رواه أبو موسى المديني وبنى عليه كتابه في الترغيب والترهيب وجعله سرحاله

عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان .. ولترمذى وقال  
حسن صحيح عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال كل ميت يختم على عمله الا الذي مات مرابطاً في سبيل الله  
فانه ينجي الى يوم القيامة ويأمن من فتنه القبر .. ولنسائي عن رشدين بن  
سعيد عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال يا رسول الله  
ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا الشهيد قال كفى بيارقة السيوف علي  
رأسه فتنه معناه والله أعلم أنه امتحن إيمانه من فتنه بيارقة السيف فدل على  
أن إيمانه هو الذي يحمله على بروزه للقتل وبذل نفسه لله وتسليمها له وهاج  
من قلبه حمية الغضب لله ورسوله وأظهر دينه وأعزاز كلمته فظهر أن دعواه  
الايان بلسانه برزت عن قلب صادق وضمير بالله واثق فأغني ذلك عن  
الامتحان في قبره .. ولترمذى وهذا لفظه وقال حسن صحيح غريب وابن  
ماجه عن المقدم بن معدي كرب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم للشهيد عند الله ست حصال ينفرد به في أول دفعة من دمه ويرى  
مقدمه من الجنة ويجاز من عذاب القبر ويأمن من الفزع الاكبر ويوضع  
علي رأسه تاج الوقار الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين  
زوجة من المحور العين ويشفع في سبعين من أقاربه .. ولترمذى أيضاً وقال  
حسن غريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ضرب رجل من أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم خباء على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فاذا قبر  
انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال صلى الله عليه وسلم هي المائنة هي  
المنجية تنجي من عذاب القبر

قلت ورواه الحاكم وزاد وددت أنها في قلب كل مؤمن وقال هذا

له من عذاب البرزخ بقدر غضب الله وسخطه عليه فستقل ومستكثر. وقد  
 عين النبي صلى الله عليه وسلم للايقاع فيها أسباباً من اتقى ما ذكرناه من هذا  
 الاجمال استغنى عن تفصيلها ولما كان أكثر الناس مستحقاً بأكثر الأرجاس  
 كان أكثر أصحاب القبور معذبين والفائز منهم قليل إلا أن عفا الله وهو  
 أهل العفو والمغفرة فظواهر القبور تراب وبواطنها حسرات وعذاب ظواهرها  
 بالحجارة المقوشة مبنيات وفي بواطنها الدواهي والبلبات تفلي بالحسرات كما  
 تفل القدور بما فيها وحق لما تمرى وقد حيل بينها وبين أمانها. ذكر ابن  
 أبي الدنيا عن سماك بن حرب قال مر أبو الهرداء بين القبور فقال ما أسكت  
 ظواهرك وفي باطنك الدواهي. قال ثابت البناني يينا أنا أمشي في المقابر  
 وإذا صوت خلفي يقول ياتا لا يفرنك سكوتها فكم من مغموم فيها فالتفت  
 فلم أر أحداً. ومر الحسن علي مقبرة فقال يالهم من عسكر ما أسكتهم ولم  
 فيهم من مكروب. وأما الأسباب المنجية منهم فالعلم بالله وخشيته وتقواه  
 والامثال لأمره والوقوف عند نهيه وزجره وتجنب الأسباب المقتضية للعذاب  
 ومن أنفع ذلك أن تجلس عند المنام ساعة تحاسب فيها نفسك ثم تجدد لكل  
 ذنب توبة نصوحاً وتنام على تلك التوبة فإن مت كنت على توبة والا  
 اصتيقت مستقبلًا للعمل مسروراً بتأخير الأجل حتى تستقبل ربك وتستدرك  
 ما فاتك وليس للمبد أنفع من هذه التوبة لاسبابها إذا عقب ذلك بذكر الله  
 واستعمل السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظله  
 النوم هذا وقد عين صلى الله عليه وسلم للنجاة منها أسباباً فليكن بها. أخرج  
 مسلم في صحيحه عن سلمان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات أجرى

مات رجل من أهل المدينة فرآه رجل كأنه من أهل النار فاعتم لذلك ثم أتته  
 بعد ساعة أو ثامنة رآه كأنه من أهل الجنة فقال ألم تكن قلت أنك من أهل  
 النار قال قد كان ذلك إلا أنه دفن معنا رجل من الصالحين فشمع في أربعين  
 من جيرانه فكنيت منهم .. وحدثنا أحمد بن يحيى حدثنا بعض أصحابنا  
 قال مات أخ لي فرأيت في النوم قتلت له ما حالك حين وضعت في قبرك قال  
 أتاني آت بشهاب من نار فقلوا أن داعياً دعالي رأيت أنه سيضرني به ..  
 وحدثني أبو عبد الله بن مجير حدثني بعض أصحابنا قال رأيت أخاً لي في  
 النوم بعد موته قلت أياصل اليك دعاء الأحياء قال أي والله يترفرق مثل  
 النور ثم نلبسه .. وقال عمر بن جرير إذا دعا العبد لآخيه الميت أتاه بها إلى  
 قبره ملك فقال يا صاحب القبر الغريب هذه هدية من أخ عليك شفيق ..  
 وقال بشار بن غالب رأيت رابعة في منامى وكنت كثير الدعاء لها فقالت لي  
 يا بشار بن غالب هداياك تأتينا على أطباق من نور مخمرة بمناديل الحرير قلت  
 وكيف ذاك قالت هكذا دعاء المؤمنين الأحياء إذا دعوا للموتى فاستجيب  
 لهم جعل ذلك الدعاء على أطباق النور ثم خر بمناديل الحرير ثم أتى على الذي  
 دعا له من الموتى فقبل هذه هدية فلان اليك وقد مضى تمام هذا في مسألة  
 اتفان الأتومات بسعي الأحياء .. وأما الأسباب الموقفة في عذاب القبر  
 فهي الجهل بالله والاضاعة لأمره والارتكاب لمعاصيه المفضية إلى سخطه المعبر  
 به عن عذابه

قلت فإن الغضب عبارة عن نوع تغير في الفضبان يتأذي به ونتيجته  
 اهلاك المضروب عليه أو إيلاجه فمبر عن المسبب كما سبق في المسئلة الثانية  
 والله أعلم فمن أغضب الله وأسخطه في هذه الدار ومات عن غير توبة كان

وعشياً وبوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ﴿ فذكر عذاب  
الدارين ذكرًا صريحاً لا يحتمل غيره ٠٠ وفي قوله تعالى ﴿ ولنذيقنهم من  
العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر ﴾ احتج بها ابن عتاب على عذاب القبر  
فان قيل انما المراد بهذا العذاب في الدنيا بالقتل والتحط والانس وغيرها بدليل  
قوله لهم يرجعون أي عن الكفر قبل حبر الامة وترجمان القرآن يقول  
ذلك وهو أدق فهماً وأغزر علماً وتقرير قوله ان قوله تعالى من العذاب الأدنى  
يدل على أنه يبقى بعد ما يذوقونه منه في الدنيا بقية يذوقونها بين الموت والعذاب  
الأكبر بعد الحشر وهذا نظير قوله صلى الله عليه وسلم فيفتح له طاقة الى النار  
فيأتيه من حرها وسمومها فان الذي يصل اليه بعض ذلك ويبقى أكثره ٠٠  
وأما هل هو دائم أو منقطع فهو نوعان أحدهما دائم وهو عذاب الكفار وبعض  
المصاة لقوله تعالى في آل فرعون ﴿ النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ﴾ وتقدم  
في حديث سمرة عند البخاري في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فهو يفعل به  
ذلك الى يوم القيامة ٠٠ وفي حديث أبي هريرة في الذين ترضخ رؤسهم  
لا يترعونهم ٠٠ وفي الصحيح عن أبي هريرة في قصة الذي لبس بردين  
وجعل يمشي ويتبختر فخسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة  
وفي بعض ألفاظ حديث البراء الطويل الماضي عند أحمد ثم يخرق له خرقة  
الى النار فيأتيه من غمها ودخانها الى يوم القيامة لكن ورد في بعض الاحاديث  
أنه يخفف عنهم ما بين التفخيتين فاذا قاموا من قبورهم قالوا يا ويلنا من بشنا من  
مرقدنا ٠٠ الثاني منقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم من العصاة فانه يعذب  
بحسب جريمته ثم يرفع عنه وقد يرفع عنه بدعاء أو صدقة أو نحو ذلك ٠٠  
قال ابن أبي الدنيا حدثني محمد بن موسى الصائغ أخبرنا عبد الله بن نافع قال

فطلب البائع فسأله لمن أين هي فقال لقيتها فلم يزل به حتى أخبره أنه وجد  
 قبراً مفتوحاً فيه عظام ميت منظومة بهذه المسامير قال فلما لجتها على أن أخرجا  
 فلم أقدر فأخذت حجراً فكسرت عظامه وجمعتها قلت له فكيف صفتها قال  
 المسامير صغير برأسين .. وذ كر ابن أبي الدنيا بسنده قال لما حفر أبو جعفر  
 خندق الكوفة حول الناس موتاهم فروى شاب عاض على يديه .. وقال  
 حدثني محمد بن الحسين قال حدثني أبو اسحاق قال دعيت الى ميت لا غسله  
 فلما كشفت الثوب عن وجهه اذا بحية قد تطوقت علي حلقه فذكر من  
 غلظها قال فخرجت ولم أغسله فذكروا أنه يسب الصحابة .. الاصح السادس  
 أن يعلم أن عذاب القبر ونعيمه عبارة عن عذاب البرزخ ونيمه وهو ما بين  
 الدنيا والآخرة وانما أضيف الى القبر باعتبار الغالب فالمصلوب والفريق والحريق  
 وأكل السباع والطيور له من عذاب البرزخ ونيمه قسطه حتى لو علق  
 العاصي على رؤس الأشجار في مهاب الرياح لأصاب جسده من عذاب  
 البرزخ حفظه ولولائي الصالح في أتون من النار لأصاب جسده من نعيم البرزخ  
 وروحه نصيبه فيجعل النار على هذا برداً وسلاماً والهواء على ذلك ناراً وسموماً  
 فمناصر العالم ومواده متقادة لربها بصرفها كيف يشاء كما صولفها فيما نشاهد  
 بخلق هذه القوى فيها بعد ان لم تكن تبارك اسمه وعزت مشيئته وتمالت قدرته  
 وجلت قوته .. وأما هل ذكر في القرآن فنعم في قوله تعالى ﴿ ولوترى اذ  
 الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم  
 يحجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته  
 تستكبرون ﴾ فخطبهم عند الموت بقولهم اليوم تجزون وفي قوله ﴿ فوқа الله  
 صيئات ما مكروا وحق بال فرعون سوء العذاب النار يمرضون عليها غدواً

يوسف حدث مرئدا بما رأيت قال كنت شاباً قد أتيت هذه الفواحي فلما  
وقع الطاعون قلت أخرج الى ثغر من هذه الثغور ثم رأيت أن أحفر القبور  
فاني لبلية بين المغرب والعشاء قد حفرت قبراً وأنا متكئ على تراب قبر آخر  
اذ جيئ بجنازة رجل حتى دفن في ذلك القبر وسووا عليه فأقبل عليه طيران  
أيضان مثل البعيرين سقط أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله ثم أثاراه  
ثم تدلى أحدهما في القبر والآخر على شفيره فجئت حتى جلست على شفير  
القبر وكنت رجلاً لا يملأ جوفى شيء فسمعتة يقول ألسنت الزائر أصهارك في  
نوبين مصرين تسحبهما كبرا تمشى الخيلاء فقال أنا أضعف من ذلك فضربه  
ضربة امتلاً القبر حتى فاض ماء ودهنا ثم عاد واعاد عليه القول حتى ضربه  
ثلاث ضربات كل ذلك يقول ذلك ويدكر أن القبر يفيض ماء ودهنا قال  
فرفع رأسه فنظر الى فقال أنظروا أين هو جالس نكسه الله ثم ضرب جانب  
وجهي فسقطت فكنت ليلتي حتى أصبحت ثم أخذت أنظر الى القبر فاذا  
هو على حاله .. فهذا ماء ودهن في رأي العين لهذا وهما نار تأجج للميت كما  
أخبر صلى الله عليه وسلم عن نار الدجال أنها ماء بارد وعن مائه انه نار تأجج  
وقيل لنباش قله تاب ما أعجب ما رأيت قال نذشت رجلاً فاذا هو مسمر  
بمسامير في سائر جسده ومسار كبير في رأسه وآخر في رجله .. وقبل لا آخر  
قال رأيت جمجمة انسان مصبوبة فيها الرصاص .. وقيل لا آخر ما كان سبب  
توبتك قال عامة من كنت أنبش كنت أري وجهه محولاً عن القبلة .. قال  
المصنف وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن متاب السلامي وكان من خيار  
عباد الله وكان يتحرى الصدق قال جاء رجل الى سوق الحدادين فيغداد  
فباع مسامير فأخذها الحداد فجعل يحمي عليها فلا تلبس حتى عجز عن ضربها

قال فلما كان قبل غروب الشمس توسطت القبور فاذا قبر خرج منه جرة فار  
مثل كور الزجاج والميت في وسطه فجعلت أستح عيني وأقول أنا أنتم أنا أو يظن  
ثم التفت الى سور المدينة وقالت والله ما أنا بناتكم ثم ذهبت الى أهلي وأنا  
مدهوش فأتوني بطعام فلم أستطع الأكل ثم سألت عن صاحب القبر فاذا هو  
مكلس قد توفي في ذلك اليوم .. وذكروا ابن أبي الدنيا في كتاب القبور عن  
الشعبي أن رجلاً قال لربي صلى الله عليه وسلم مررت بيد فرأيت رجلاً يخرج  
من الأرض فيضرب به رجل بعقمة حتى يفيق في الأرض ثم يخرج فيفعل به  
ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أبو جهل بن هشام يفعل به  
الى يوم القيامة .. وذكروا من طريق حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن  
سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال بينما أنا أسير بين مكة والمدينة على راحلة  
وأنا محتب أداة اذ مررت بمقبرة فاذا رجل خارج من قبره يلتهب ناراً وفي  
عنقه سلسلة يجرها فقال يا عبد الله انضح فوالله ما أدرى أعرفني باسي أو  
كما يدعوا الناس فخرج آخر فقال يا عبد الله لا تنضح ثم اجتذب السلسلة فأعاده  
في قبره .. قال وحدثني أبي أخبرنا موسى بن داود أخبرنا حماد بن سلمة  
عن هشام بن عمرو عن أبيه قال بينما راكب بسير بين مكة والمدينة اذ مر  
بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبره يلتهب ناراً مصفداً في الحديد فقال  
يا عبد الله انضح يا عبد الله انضح وخرج آخر يتلوه فقال يا عبد الله لا تنضح  
يا عبد الله لا تنضح وغشى علي الراكب وعدلت به راحلته الى العوج وأصبح  
وقد ابيض شعره فأخبر عثمان بذلك فنهى أن يسافر الرجل وحده وذكروا  
عن حصين الاسدي قال سمعت مرثد بن حوشب قال كنت جالساً عند  
يوسف بن عمر والي جنبه رجل كأن شقه وجهه صفحة من حديد فقال له



قريباً من منزلة الهواء لنا وجعل الماء قاسماً بمنزلة الهواء لطيف سواء وقف فيه وتبصر وتبطش وتكسر وجعل بعض الاجسام يوسمه ويفوص فيه قهراً لا يمكن فيه غير ذلك كالحديد والحجر وبعضها يطيش على ظهره كالخشب ولا يوسمه ويفوص فيه إلا باكره وجعل التراب للآلة الرفيعة من الحديد الذكر بمنزلة الماء لنا وجعل الاجسام الشديدة الصلابة لحجر الماس بمنزلة التراب للآلة الدقيقة من الحديد وسلط عليه الرصاص الذي هو أرخي الممادف فكسره وانظر الى سريان عروق النبات في الاراضي السماء وخوارق العادات التي تواترت لنا عن الانبياء والصالحين كلها أمثلة عظيمة لهذا فنكذب بجميع ذلك فهو حمار أو مكابر وقد سقط معه الكلام الابجد الحسام البائر فسبحان من جلي بعض القلوب فأضاءها وطمس بعضها واكف حجابها وغطاها (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) .. الامر الخامس ان النار التي في القبر والخضرة ليستا من نار الدنيا ولا نباتها ولا تحس به أهل الدنيا فالله تعالى يحمي على الميت ذلك التراب وتلك الحجارة التي فوقه وتحتة حتى تكون أعظم حراً من نار الدنيا بما لا يملئه الا الله ولو مسها أهل الدنيا لم يحسوا بذلك بل أعجب من هذا أن الرجلين يدفنان أحدهما الى جنب الآخر وهذا في حفرة من حفر النار لا يصل حرها الى جاره بل ربما كان في روضة من رياض الجنة وقد أرانا الله تعالى من آثار قدرته في هذه الدار ما هو أعجب من ذلك لكن النفوس مولمة بالكذب بما لم تحط به علما الامن وقه الله

قلت والنار التي ظهرت بالمدينة الشريفة في جمادي الآخرة سنة أربع وخمسين وستائة من المثل العظيمة لذلك وقد ذهبت الي موضعها في مجاورتي

فلك وأنت أضف قوة وأوهى أمراً فكيف يتمتع ما هو أعظم من ذلك على  
 ذى القدرة الشاملة والقوة الكاملة هل يتمتع عليه أن يأمر وهو المطاع الأمر  
 الأرض فيزوى بعضها الي بعض حتى يتسع لهذا الميت في لحد منها مقدار  
 ما يريد وأى عقل يمنع من ذلك أشهد أنه لا يمتري في هذا الا أعني القلب  
 غليظ الكبد والله الموفق .. قال المصنف واتسع القبر للروح بالذات والبدن  
 تبع لها فيكون البدن في لحد أضيق من ذراع وقد فسح له مد بصره تبعاً  
 لروحه وقد أخبرنا بعض الصادقين أنه حفر ثلاثة أقبر فلما فرغ منها اضطجع  
 ليسترخ فرأى فيما يرى النائم ملكين نزلا فوقا على أحد الاقبر فقال أحدهما  
 لصاحبه أكتب فرسخاً في فرسخ ثم وقفا على الثاني فقال أكتب ميلاً في  
 ميل ثم وقفا على الثالث فقال أكتب فترا في قدر ثم اتبه فجئ برجل غريب  
 لا يؤبه له دفن في الاول ثم جيء برجل آخر فدفن في الثاني ثم جيء بأمرأة  
 مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير فدفنت في القبر الضيق الذي سمته قدر في  
 قدر - والقدر - بالفاء المكسورة والفوقية الساكة ما بين رأسى الابهام والسبابة  
 .. الأمر الرابع أن الميت اذا وضع في لحد ودفن لم يحجب التراب الملائكة  
 عن الوصول اليه بل لو قر له حجر واودع فيه وختم عليه بالرصا ص لم يمنع  
 وصولهم اليه فان هذه الاجسام الكثيفة لا تمنع خرق الارواح لها وأنت ربما  
 شاهدت من الجن في ذلك العجائب وقد جعل الله الحجارة والتراب للملائكة  
 بمنزلة الهواء للطير

قلت ولا بدع في ذلك فقد أراك الله من نحوه خطأ غريباً ومثلاً عجيباً  
 وهو أن الماء قريب من التراب في الكثافة ومن الهواء في اللطافة فهو درجة  
 بين درجتين وقد جعله الله للساجح مناغير بعيد من منزلة الهواء للطير ولنير الساجح

سميها ما بين الخافقين

قلت وقد أخرجه الطبراني في الأوسط بسند رجاله ثقات قال حدثنا عبد الله الخضرمي هو أبو جعفر مطين أخبرنا عثمان بن أبي شيبة أخبرنا إسحاق ابن سليمان الرازي عن زكريا بن سلام عن سعيد بن مسروق عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال لما ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حزن ثم سرى عنه قلنا يا رسول الله رأينا منك ما لم نر قال ذكرت زينب ووضعتها وضفطة القبر<sup>(١)</sup> لقد هون عليها وعلى ذلك لقد ضفطها وضفطة بلغت الخافقين انتهى رجع الى علي بن معبد قال وحدثنا شعيب عن ابن دينار عن ابراهيم الفزوي عن رجل قال كنت عند عائشة رضي الله عنها فمرت جنازة صبي فبكيت فقلت لها ما يبكيك يا أم المؤمنين فقالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر

قلت وهذا حكمه حكم المرفوع فانه لا مجال للرأى فيه وقد رفته الطبراني في الأوسط بسند حسن ان شاء الله عن أنس رضي الله أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على صبي أوصيبة وقال لو كان نجا أحد من ضمة القبر لنجا هذا الصبي وهذه السمة والضيق على غير ما نشاهده بقطعة في هذه الدار نعم أنت خير به في عالم النوم فرجما كنت نائما في الصحراء فرأيت أنك في ضيق يكاد يزهق الأرواح ورجما كنت نائما في أضيق الأما كن فرأيت أنك فيما يعجز الوصف من السمة والخنض والدعة علي أنك لا تعدم في كمال حسك نمطاً من ذلك هذا التود اذا ضربته في الارض الصلبة انضم له بعض التراب الى بعض حتي يدخل فاذا أخرجه صار مكانه خلوا على مقدار نخته فاذا كان هذا

(١) هكذا في الاصل وليراجع

(١١ - سر)

الكافر في قبره والذي نفسي بيده انه يسلم عليه تسعة وتسعون تنبأ آدرون  
 هما التين سبعون حبة لكل حبة سبعة أرؤس يسعون ويحشونهُ الى يوم  
 القيامة انتهى . . وروى النسائي في سننه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الذي تحركه العرش وفتحت له أبواب  
 السماء وشهده سبعون ألفاً من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه قال النسائي  
 يعني سعد بن معاذ وله عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم للقبر ضغطة لو نجا منها أحد لنجا منها سعد بن معاذ . . وقال هناد بن  
 السرى حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن ابن أبي مليكة قال ما أجبر من  
 ضغطة القبر أحد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله خير من الدنيا وما  
 فيها وحدثنا عبدة بن عبيد الله بن عمر عن نافع قال لقد بلغني أنه شهد جنازة  
 سعد بن معاذ سبعون ألف ملك لم ينزلوا الى الأرض قط ولقد بلغني أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد ضم صاحبكم في القبر ضمة . . وقال  
 علي بن معبد حدثنا عبد الله عن يزيد بن أبي أنيسة عن جابر عن نافع قال  
 أتتنا صفية بنت أبي عبيد امرأة عبد الله بن عمر وهي فزعة قلنا ما شأنك  
 فقالت جئت من عند بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم فحدثني أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ان كنت لأرى لو أن أحداً أعني من عذاب القبر  
 لأعني منه سعد بن معاذ لقد ضم ضمة . . وحدثنا مروان بن معاوية عن علاء  
 ابن المسيب عن معاوية العبسي عن زاذان عن ابن عمر قال لما دفن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ابنته جلس عند القبر فتغير وجهه ثم سرى عنه فقال له  
 أصحابه رأينا وجهك آنفاً ثم سرى عنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت  
 ابنتي وضعتها وعذاب القبر فدعوت الله ففرج عنها وأيم الله لقد ضمت ضمة

ابن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إني لسمع قرع ناله ثم أتاه ملكان فيمقدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال له أنظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فبإرها جماً قال قتادة وذكر لنا أنه يفسح في قبره سبعون ذراعاً ويملا عليه خضراً إلى يوم يعثون ثم رجع إلى حديث أنس وأما الكافر والمنافق فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقولان لا دريت ولا تلبت ثم يضرب بمطارق من حديد بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من عليها إلا الثقلين .. وعند أحمد وأبو داود الطيالسي والسجستاني وابن ماجه وأبي عوانة من حديث البراء الطويل القتي تقدم في إعادة الروح إلى الجسد في القبر عند ما يجب للملكين بالحق فينادي مناد من السماء أن قد صدق عبدى فألبسوه من الجنة وأفرشوه منها واروه حنظل منها فيليس من الحرائر ويفرش منها ويرى منزله منها ويفسح له مد بصره ويمثل له عمله في صورة رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول له إني بشر بما أعد الله لك الحديث وقد تقدم في أول هذه المسئلة ما ينضم إلى هذا .. وعند النسائي وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل إذا مات بغير مولده قيس له من مولده إلى منقطع أثره في الجنة .. وعند الشيخين وهذا لفظ مسلم من حديث أبي هريرة في قصة القتي كان يتم المسجد ودقهم له من غير إلام النبي صلى الله عليه وسلم وأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبره وفيه وهي زيادة لمسلم أن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وأن الله عز وجل ينورها لهم بصلاتي عليهم

حفا كالدماء أسأل الله تعالى أن يتجاوز عنه ويدخله وإيانا في رحمته انه أهل  
 التقوى وأهل المغفرة والمرة الثانية كنت ماشياً أنا وجدي لامي على بن محمد  
 السلمي بالتصغير متقاربين جداً فاذا قبور عن شمائلنا وقد خرج من قبر منها  
 كلام متصل نحو عشر كلمات بينة الاحرف لم أفهم منها شيئاً لكنها علي  
 صورة التهديد والتقريع قلت لجدي هل سمعت هذا الكلام من هذا القبر  
 فقال لا .. وسمعت باذني الهاتف مراراً في بلدنا في مكانين لناس صالحين  
 منها كلني بغيب وقع بعد قليل كنت أتردد في ذلك السن أيضاً الى زاويتهم  
 وتعرف بزواية الشيخ موسى أدرس ماضى من القرآن في المصحف فاجلس  
 وحدي فاسمع من الزاوية القبلية الشرقية قائلاً يقول يقتلون أباك وليس بها  
 ديار ولا سائر للابصار وكنت اذا مررت على قبور أصحاب الزاوية سمعت  
 مثل ذلك فقتل أبي وجماعة من أقاربه بعد ذلك بقليل بقتة في كائنة جرت  
 والله أعلم وليس بعزيز علي من أوجد هذا الانسان من العدم وجعله حياً عالمًا  
 سمياً بصيراً بعد ان لم يكن شيئاً مذكوراً أن يجمع أجزاءه بعد أن تفرقت  
 رماداً في هواء البر والبحر وفي حواصل الطير وبطون السباع ويجعل لروح  
 اتصالاً بها لتحس بالمذاب والنميم فقد أرانا أعجب من ذلك بأن جعل في  
 الجمادات شعوراً وادراكاً فقد صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع تسليم  
 الحجر والشجر عليه وأن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يسمعون تسبيح  
 الطعام وهو يؤكل والحصى في أيديهم .. وأما حين الجذع فاشهر من  
 أن يذكر

قلت الامر الثالث اتساع القبر وضيقه ونوره وظلمته أمر معلوم من الدين  
 بالضرورة لا مرية فيه لمتشرع لما في الصحيحين وغيرها من حديث أنس

بجلاستكتنا ورسلنا الى غير ذلك من قبض الروح وخروجها والشتاع الذي  
يخرج معها والريح الطيب أو الخيث وهو غير مرعى ملنا ولا محسوس وهو في  
هذه الدار ثم تأتي للروح فتشاهد غسل الميت وتكفينه وحمله ٠٠ روي البخاري  
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
إذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على أعناقهم فإن كانت سالحة قالت قدموني  
وان كانت غير سالحة قالت يلويها أين تذهبون بها يسمع صوتها كل شيء إلا  
الإنسان وقد ثبت نحو هذا في هذه الدار وأطلع الله عليه بعض من اختار فهذا  
جبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويمثل له رجلاً يكلمه تارة  
بكلام الرجال وتارة مثل صلصلة الجرس ويدارسه القرآن ويشاهد الصعابة  
من النبي صلى الله عليه وسلم من الأحوال الاضطرابية الطبيعية ما يعلم بها مجيئه  
اليه قطعاً من غير إخبار ولا يسمعون كلامه ولا يرون شخصه ورواياه بعضهم  
كما في صحيح الأخبار وقد كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط  
وتصبح بهم ويراهم الكفار ويسمعونهم كما أخبر كثير منهم بذلك بعد إسلامه  
ولا يسمعون المسلمون ولا يرونهم وكل من له نظر في كتب السنة الصحيحة  
قطع بذلك وهذه الجن تتكلم بالاصوات المرتفعة بيننا ونحن لانسمعهم والعبد  
أضعف بصرًا وسماعاً من أن يثبت لمشاهدة عذاب القبر وربما كشف بعض  
الناس عن شيء فربما ثبت وربما صدق

قلت ولقد سمعت وأنا مرافق الكلام من القبور في بلدنا بالقاع  
مرتين المرة الاولى وشخص من أقاربي يدفن وهناك ناس كثير فإذا أنين  
طويل من قبر الى جاني بما تكون الالة الواحدة منه في مقدار ربع درجة  
ولم يسمه أحد ممن الى جاني فسألت عنه فإذا هو شخص من أقاربي كان

من خارجه ولودخلت فيه استيقظ فاذا كانت الروح هنا يتألم ويتنم فيصل  
ذلك الى البدن بطريق الاستدفاع ففي البرزخ أقوى فاذا كان يوم الحشر  
تصار الحكم على الارواح والاجساد معا كل منهما أصل في ذلك ومضى أعطيت  
هذا الموضع حقه لاحت لك أسرار أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن  
عذاب القبر ونعيمه ومن أشكل عليه شيء من ذلك فمن غلط بكده ورداة ففهمه  
وقده .. وأغرب من ذلك أنك ترى النائم في فراش هذا روحه في نعيم  
وهذا روحه في عذاب وربما استيقظا أو أحدهما وأثر ذلك موجود ولا شعور  
لا أحدهما بما فيه الآخر

قلت بل ولا حاجة في هذا المقام الى التمثيل بالنام فانك حال يفتنك  
ربما شاهدت النعيم لروحك فقط بالفرح والسرور والرضوان والعذاب كذلك  
بالقبض والهموم والأحزان وربما ظهر أثرهما على البدن من هزال وسمن وربما  
لم يظهر وربما كان أعز الناس عليك الى جانبك في لهو ولعب وليس عنده  
شعور بما انت فيه وربما رأيت حصول ذلك للروح بواسطة البدن بنحو الاكل  
والشرب والجماع والضرب والطعن والدفاع والله أعلم .. الامر الثاني أن  
الله تعالى حجب أمه الآخرة وما كان متصلا بها عن ادراك المكلفين في  
هذه الدار وذلك من كمال حكمته ليميز المؤمنون بالقياس من غيرهم فأول ذلك  
نزول الملائكة على المحضر على الهيات التي تقدمت في الاحاديث وقد يسلمون  
عليه فيرد عليهم بلفظه أو اشارته وربما سأل من عنده عنهم من أين هؤلاء  
الرجال الحسان ونحو ذلك وكل من امتدت حياته في هذه الدار رأى من ذلك  
ما يغنيه عن الاخبار ويكفي من ذلك قوله تعالى ﴿ حتى اذا بلغت الحلقوم  
وأنت حينئذ تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ﴾ أي أقرب



القوم أقسمت عليك الا تقيات فقاءلنا يصلد وما في السفينة لبن ولا شاة .. يصلد  
 أى يبرق .. وذكر مسعدة في كتابه عن ربيع بن يزيد الرقاشي قال أتاني  
 رجلان فمعدا الى فافتابا رجلا قهيتهما فأتاني أحدهما بمد ذلك فقال اني رأيت  
 في المنام كأن زنجياً أتاني بطبق عليه جنب خنزير لم أر لهما قط أسمن منه  
 فقال لي كل فقلت آكل لحم خنزير فهددني فأكلت فأصبحت وقد تغير  
 في فلم يزل يجد الريح في فمه شهرين وكان العلاء بن زياد له وقت يقوم فيه  
 فقال لاهله ليلة أني أجد فترة فاذا كان وقت كذا فأيقظوني فلم يفعلوا قال  
 فأتاني آت في منامي فقال قم علاء بن زياد الله يذكرك وأخذ شعرات في  
 مقدم رأسي فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسه فلم يزل قائمة حتى مات قال  
 يحيى بن بسطام فلقد غسلناه يوم مات وهن قيام في رأسه .. وكان سمالك بن  
 حرب قد ذهب بصره فرأى ابراهيم الخليل عليه السلام في المنام فسبح على  
 عينيه وقال اذهب الي الفرات فانغمس فيها ثلاثاً ففعل فأبصر .. وكان اسمعيل  
 ابن بلال الخضرمي قد عمي فأتني في المنام فقيل له قل يا قريب يا محبوب يا سميع  
 الدعاء يا لطيفاً بما يشاء أردد على بصري فقال له فأبصر .. قال القيرواني وأخبرني  
 شيخ من أهل الفضل أخبرني فبه قال كان عندنا رجل يكثر الصوم ويسرده  
 ولكنه كان يؤخر الفطر فرأى في المنام كأن اسودين أخذوا بضبعيه وأتيا به  
 الي تنور محمي يلقبانه فيه قال فقاتلها علي ماذا قتالا علي خلافاً لك لست رسول الله  
 صلي الله عليه وسلم فانه أمر بتعجيل الفطر وأنت تؤخره قال فأصبح وجهه قد  
 اسود من وهج النار فكان يمشي متبرقاً في الناس .. وأعجب من ذلك  
 أنك ربما رأيت النائم يقوم ويضرب ويعطش ويتكلم كأنه يقظان وهو نائم  
 لا يشعر له بشئ من ذلك لكن الحكم لما جرى علي الروح استمانت بالبدن

هي التي تبشر العذاب والنعيم فالابدان هنا ظاهرة والارواح خفية والابدان  
كالمقبور لها والارواح هناك ظاهرة والابدان خفية في قبورها تجري أحكام  
البرزخ على الارواح فتسري الى ابدانها نعيماً وعذاباً كما تجري أحكام الدنيا  
على الابدان فتسري الى الارواح كذلك وجعل أحكام الدار الآخرة على  
الارواح والابدان معاً فأحاط بهذا الموضع علماً يزل عنك كل اشكال وقد  
أراك الله تعالى نموذجاً في الدنيا من حال النائم فان ما ينم به أو يعذب يجري  
على روحه أصلاً والبدن تبع له وقد يمتد أثره الى البدن تأثيراً مشاهدًا فيرى  
النائم أنه عذب أو نم فيصبح وأثر ذلك في جسمه ونحو ذلك ذكر الحارث  
ابن أسد الحنابلي وأصعب وخلف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن سلمة قال  
بيننا امرأة عند عائشة اذ قالت بايتم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا  
أشرك بالله شيئاً ولا أسرق ولا أزني ولا أقتل ولدي ولا أتني يهتان أقتريه  
بين يدي ورجلي ولا أعصى في معروف فوفيت لربي فوالله لا يمدني الله تعالى  
فأناها في المنام ملك فقال لها كلا انك تتبرجين وزينتك تبدين وخيرك  
تكدرين وجارك تؤذين وزوجك تمصين ثم وضع أصابعه الخمس على وجهها  
فقال خمس بخمس ولو زدت زدناك فأصبحت وأثر الاصابع في وجهها . . .  
وقال عبد الرحمن بن القاسم صاحب مالك سمعت مالكا يقول إن يعقوب  
ابن عبد الله بن الأشج كان من خيار هذه الامة نام في اليوم الذي استشهد  
فيه فقال لاصحابه اني قد رأيت أمراً ولا أخبرن به اني رأيت كأنني أدخلت  
الجنة فسقيت لبناً فاستقاء فقاء اللبن واستشهد بعد ذلك قال ابن القاسم وكان  
في غزوة في البحر بموضع لا لبن فيه وقد سمعت غير مالك يذكره ويذكر  
أنه معروف فقال اني رأيت كأنني أدخلت الجنة فسقيت فيها لبناً فقال له بعض

عليهم والثاني أن يكون ذلك العقل فاسداً قال الله تعالى ﴿ أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى ﴾ وهذا ينفع بأمور ملا كما أن تمن النظر في السنة مع التلبس بأثواب الافتقار والتضرع للملك الجبار حتى تفهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم مراده من غير غلو ولا تقصير فلا تحمل كلامه مالا يحتمله ولا تقصر به عن مراده وقد حصل باهمال ذلك من الضلال مالا يعلمه الا الله وسوء الفهم عن الله ورسوله أصل كل بدعة وضلالة بل أصل كل خطأ في الاصول والفروع لاسبابا إن أضيف اليه سوء القصد وانك ربما مررت علي الكتاب من أوله الى آخره فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله مراده كما ينبغي في موضع واحد وهذا انما تعرفه اذا عرضت الآراء علي ما جله به الرسول صلى الله عليه وسلم موأما من عكس هذا الأمر فعرض ما جاء به الرسول علي ما اعتقده مما قلده فيه من أحسن الظن فهو في الضلال لا ينفعه جدال فقد يتق الغلط من المتبوع فيتبعه مقلده احساناً لظن أو لسوء قصد نستل الله العافية من ذلك وأن لا يكلنا الى أنفسنا طرفة عين ولا الى أحد من خلقه انه حسبنا ونعم الوكيل .. الامر الأول أن الله جعل الدور ثلاثة دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار وجعل لكل دار أحكاماً تختص بها وركب هذا الانسان من بدن ونفس وجعل أحكام دار الدنيا على البدن والارواح تبع لها ولهذا جعل الأحكام الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان والجوارح وان أضمرت النفوس خلافة وجعل أحكام البرزخ على الأرواح والأبدان تبع لها فكما تبعت الأرواح الأبدان في أحكام الدنيا فالت بألها والتذت براحتها وكانت هي التي باشرت أسباب النعيم والمذاب تبعت الأبدان الأرواح في القبور في نصيبها وعذابها والارواح حينئذ

وتقوله .. قلت وهذه اللفظة تقول منكر ونكير هكذا أو تقول ملكين قل منكر ونكير .. قلت يقولون ليس في حديث منكر ونكير قال هكذا يعني انهما منكر ونكير .. واعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل ميت أراد الله تعذيبه فله ما أراد به قبر أو لم يقبر ولو صلب أو غرق في البحر ولو أكلته العوالب أو حرق حتي صار رماداً وذرى في الريح فسيحان ذى القدرة الشاملة والعظمة الباهرة الكاملة .. وأما محل العذاب فالروح والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة فإذا مات العبد بقي روحه منعمة أو معذبة تارة منفردة عن البدن الا عند من شدد فقال إنما الروح الحياة ولا تبقى بعد فراق البدن وتارة تتصل به وهو متصل بها فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحالة مجتمعين وهل يكون النعيم والعذاب للبدن بدون الروح فيه قولان مشهوران لأهل الحديث وأهل الكلام .. والحاصل أن مذهب سلف الامة أن المرء اذا مات يكون في نعيم أو عذاب وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة وأنها تتصل بالبدن أحياناً يحصل له معها النعيم أو العذاب فإذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الارواح الى الاجساد .. وجميع هذا ثابت بالكتاب والسنة واتفاق الامة ومعاد الابدان متفق عليه بين أهل الشرائع المسلمين واليهود والنصارى .. وإنما أوقع من أحال عذاب القبر في الضلال قياسهم غيب المال علي شاهد الحال .. والجواب عن شبههم أنا نعلم أن الرسل صلوات الله عليهم وسلامه لم يخبروا بما يحيله العقل غاية ما يقال انهم قد يخبرون بما لا تدركه العقول بمجرد ما كالفيوب من تفاصيل البرزخ واليوم الآخر والثواب والعقاب ولا يكون خبرهم محالاً في العقل أصلاً بل كل خبر بظن أن العقل يحيله فلا يخلوا من أمرين أحدهما أن يكون كذباً

اليوت كلما نهض أحدهم خرَّ يقول اللهم لا تقم الساعة وهم على سابلة آل  
 فرعون فتجي السابلة فتطوهم فيصبحون قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء  
 الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس  
 ثم مضيت هنية فاذا بقوم مشافهم كشافر الابل فتفتح أفواههم فيلقمون الحجر  
 ثم يخرج من أسافلهم فسمعتهم يضحون قلت من هؤلاء قال الذين يأكلون  
 أموال اليتامى ثم مضيت هنية فاذا بنساء مطلقات بثديهن فسمعتن يصحن  
 قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزواني ثم مضيت هنية فاذا أنا يقوم يقطع من  
 جنوبهم اللحم فيلقمون فيقال كل كما كنت تأكل من لحم أخيك قلت من  
 هؤلاء قال هؤلاء المهازون من أمتك وذكر الحديث بطوله .. ولأبي داود  
 عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي  
 صررت بأقوام لم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من  
 هؤلاء يا جبريل قال الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم وهذا  
 كما أنه مقتضى الاحاديث الصحيحة فهو متفق عليه بين أهل السنة قال المروزي  
 قال أبو عبد الله يعني أحمد بن حنبل لا ينكره الاضال مضل وقال حنبل قلت  
 لأبي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه أحاديث صحاح تؤمن بها وتقربها  
 كلما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد جيد أقررنا به اذا لم تقربها جاء  
 به الرسول صلى الله عليه وسلم رددنا على الله أمره قال تعالى ﴿وما آتاكم الرسول  
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾ قال وسمعت أبا عبد الله يقول يؤمن بعذاب القبر  
 ومنكر ونكير وان العبد يسئل في قبره ﴿فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت  
 في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ في القبر وقال أحمد بن القاسم قلت يا أبا عبد الله  
 قر بمنكر ونكير وبما يروى في عذاب القبر قال سبحانه الله نعم قر بذلك

الأنعام على الضريع والزقوم ورجف جهنم وحجارتها قال ماهولاء يا جبريل قال هولاء الذين لا يؤدّون صدقات أموالهم ﴿ وما ظلمهم الله وما الله بظلام للعبيد ﴾ ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم في قدور نضيج ولحم آخر خيث فجعلوا يأكلون من الخيث ويدعون النضيج الطيب قال يا جبريل من هولاء قال الرجل يقوم وعنده امرأة حلال طيب فيأتي المرأة الخبيثة فتبيت معه حتى تصبح ثم أتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شيء الا قصفته يقول الله تعالى ﴿ ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ﴾ ثم مرّ على رجل جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يريد أن يزيد عليها قال يا جبريل ما هذا قال هذا رجل من أمّتك عليه أمانة لا يستطيع أداءها وهو يزيد عليها ثم أتى على قوم تقرض شفاههم بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت كما كانت لا يترعونهم شيء قال يا جبريل من هولاء قال هولاء خطباء الفتنة ثم أتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل الثور يريد أن يدخل من حيث خرج فلا يستطيع قال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل يتكلم بكلمة فيندم عليها فيريد أن يردها فلا يستطيع وذكر الحديث . . . وله أيضا من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه في الاسراء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فصعدت أنا وجبريل فاستفتح جبريل فاذا بآدم كهيئة يوم خلقه الله على صورته تعرض له أرواح ذريته من المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته من الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ثم مضت هنية فاذا بأخونة عليها لحم مشرح ليس يقربها أحد واذا بأخونة أخرى عليها لحم قد أروح وأتن وعندها ناس يأكلون منه قلت يا جبريل من هولاء قال هولاء يتركون الحلال ويأتون الحرام ثم مضت هنية فاذا بقوم بطونهم أمثال

وشباب ثم صعدا بي وأدخلاني داراً هي أحسن وأفضل قلت طوبقاني اليلة  
فأخبراني عماريت قالاً نعم الذي رأيته يشق شدة فكذاب يحدث بالكذب  
فحمل عنه حتى تبلغ الآفاق فيصنع به الى يوم القيامة والذي رأيته يشدخ  
رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يفعل به الى يوم  
القيامة وأما الذي رأسه في الثقب فهم الزناة والذي رأيته في الهرق آكلوا الربا  
وأما الشيخ الذي في أصل الشجرة فابراهيم والصبيان حوله فأولاد الناس  
والذي يوقد النار فللك خازن النار والدار الأولى دار عامة المؤمنين وأما هذه  
الدار فدار الشهداء وأنا جبريل وهذا ميكائيل فارفع رأسك فرفعت رأسي  
فاذا قصر مثل السحابة قالاً ذاك منزلك قلت دعاني أدخل منزلي قالاً انه  
بقي لك عمر لم تستكمله فلو استكملته أتيت منزلك وهذا نص في عذاب  
البرزخ فان رؤيا الانبياء وحي مطابق لما في نفس الأمر وقد قال يفعل به  
الى يوم القيامة .. وروى البيهقي من طريق الربيع بن أنس عن أبي العالية  
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ﴿ سبحان الذي  
أسري ببده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى ﴾ الآية قال  
أتى بفرس فحمل عليه خطوه متتهى أقصى بصره فسار وسار معه جبريل فأتى  
على قوم يزرعون في يوم ويمحصون في يوم كما حصدوا في يوم عاد كان فقال  
يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة  
بسببائة ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ﴾ ثم أتى علي قوم  
ترضخ رؤسهم بالصخر كما رضخت عادت كما كانت لا يفترون عنهم شيء من  
ذلك قال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة  
ثم أتى علي قوم علي أقبالهم رقاع وعلي أديبارهم رقاع يسرحون كما تسرح

عباد الله أن يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله ويدعوه حتى صارت واحدة فامتلا قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه أفاق فقال علام جلدتموني قالوا الملك صليت صلاة بنير طهور ومررت على مظلوم فلم تنصره ٥٠ وفي صحيح البخاري عن سمرة بن جندب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلي صلاة أقبل علينا بوجهه فقال من رأى منكم الليلة رؤيا فإن رأى أحد رؤيا قصها فيقول ما شاء الله فسانا يوماً فقال هل لراي أحد منكم رؤيا قلنا لا قال لكني رأيت الليلة رجلين أتاني فأخذا يدي وأخرجاني إلى الأرض المقدسة فإذا رجل جالس ورجل قائم ويده كلوب من حديد يدخله في شذقه حتى يبلغ قفاه ثم يضل بشذقه الآخر مثل ذلك ويلتئم شذقه هذا فيعود فيصنع مثله قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصخرة أو فهر فيشدخ بهارأسه فإذا ضربه تدهده الحجر هاهنا فينطلق إليه ليأخذه فلا يرجع إلى هذا حتى يلتئم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد إليه فضر به قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا إلى قب مثل النور أعلاه ضيق وأسفله واسع توقد تحته نار فإذا فيه رجال ونساء عراة فيأتيهم اللهب من تحتهم فإذا اقترب ارتفعوا حتى كادوا يخرجون فإذا خمدت رجعوا فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى وسط النهر رجل بين يديه حجارة فأقبل الرجل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج رمي الرجل بحجر في فيه فردده حيث كان كلما جاء ليخرج رمي في فيه بحجر فرجع كما كان فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى إذا أتينا إلى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي أصلها شيخ وصبيان وإذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار توقدها فصعدا بي إلى الشجرة وأدخلاني داراً لم أر قط أحسن منها فيها شيوخ



عليه قتلتم عليه حتى تختلف فيها أضلاعه فلا يزال معذباً حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك .. وعن أبي هريرة أيضاً رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا حضر المؤمن أته الملائكة بحريرة يضاء فيقولون أخرجي أينها الروح الطيبة راضية مرضياً عنك الى روح وربحان ورب غير غضبان فتخرج كأطيب ريح المسك حتى أنه لنا وله بعضهم بعضاً فيشمونه حتى يأتوا به باب السماء فيقول ما أطيب هذه الريح التي جاءتكم من الأرض ولا يأتون سماء الا قالوا مثل ذلك فيأتون به أرواح المؤمنين فلم أشد فرحاً به من أحدكم بغائبه يقدم عليه يسألونه ماذا فعل فلان فيقولون دعوه يستريح فانه كان في غم الدنيا فاذا قال قد مات ألم يأتكم فيقولون ذهب به الى أمه الهاوية وان الكافر اذا حضر أته ملائكة من العذاب بمسج فيقولون أخرجي الى غضب الله فتخرج كأتن ريح جيفة فيقولون ما أتن هذه الروح حتى يأتوا به أرواح الكفار وفي رواية فيذهب به الى باب الأرض رواه النسائي والبخاري ومسلم مختصراً وأخرجه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه وقال إن المؤمن اذا حضره الموت حضرته ملائكة الرحمة فاذا قبض جملت روحه في حريرة يضاء فينطلق بها الى باب السماء فيقولون ما وجدنا ريحاً أطيب من هذه فيقولون ما فعل فلان ما فلت فلانة فيقال دعوه ليستريح فانه كان في غم الدنيا وأما الكافر اذا قبضت نفسه ذهب بها الى الأرض فيقول خزنة الأرض ما وجدنا ريحاً أتن من هذه فيبلغ بها الى الأرض السفلي قال المنذرى وهو عند ابن ماجه باسناد صحيح وقد تقدم في آخر المسئلة السادسة ما يتصل بهذا وسبأني في ضمة القبر عدة أحاديث ومعلوم أنها للجسد بواسطة الروح .. وروى الطحاوى عن ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمر بعبد من

قال هناد بن السرى في كتاب الزهد حدثنا وكيع عن الأعمش عن شقيق  
عن عائشة رضى الله عنها قالت دخلت على يهودية فذكرت عذاب القبر  
فكذبها فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال والذي نفسى  
بيده انهم ليعذبون فى قبورهم حتى تسمع البهائم أصواتهم وقد تقدم فى مسألة  
السؤال حديث البراء بن عازب رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال المسلم اذا سئل فى قبره فشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله  
فذلك قول الله تعالى ﴿يَذُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَفِي الْآخِرَةِ﴾ بلفظ آخر أخرجه الشيخان وأصحاب السنن ٠٠ وتقدم أيضاً فى  
مسألة إعادة الروح من عند أهل السنن والمسائيد مطولاً جداً وفيه التصريح  
بإعادة الروح الى الجسد وباختلاف أضلاعه وهذا بين فى أن العذاب على  
الروح والبدن مجتمعين ٠٠ وفى جامع الترمذى وقال حسن غريب وصحيح  
أبى حاتم بن حبان عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا قبر أحدكم أو الانسان أتاه ملكان اسودان أزرقان يقال  
لاحدهما المنكر والآخر النكير فيقولان له ما كنت تقول فى هذا الرجل محمد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو قائل ما كان يقول فان كان مؤمناً قال هو  
عبد الله ورسوله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فيقولان  
ان كنا لنعلم أنك تقول ذلك ثم يفسح له فى قبره سبعون ذراعاً فى سبعين  
ذراعاً وينوره فيه ويقال له ثم يقول أرجع الى أهلى ومالى فأخبرهم فيقولون  
ثم كنومة العروس الذى لا يوقظه الا أحب أهله اليه حتى يبعثه الله من  
مضجبه ذلك وان كان منافقاً قال لا أدري كنت أسمع الناس يقولون شيئاً  
فكنت أقوله فيقولان له كنا نعلم أنك تقول ذلك ثم يقول للأرض التثني

بالله من عذاب القبر انتهى .. وفي الصحيحين عن أبي أيوب رضي الله  
 عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتاً  
 فقال يهود تذب في قبورها .. وفي الصحيحين وغيرهما عن عائشة رضي الله  
 عنها قالت دخلت على عجوز من عجائز يهود المدينة فقالت ان أهل القبور  
 يمدبون في قبورهم فكذبها ولم أنعم أن أصدقها فخرجت ودخل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أن عجوزاً من عجائز يهود المدينة  
 دخلت علي فزعمت أن أهل القبور يمدبون في قبورهم قال صدقت انهم  
 يمدبون عذاباً تسمعه البهائم كلها فما رأيته بعد في صلاة الا تعوذ من عذاب  
 القبر وقد تقدم هذا الحديث في المسئلة الثامنة والرابعة بنير هذا اللفظ .. وفي  
 صحيح ابن حبان عن أم مبشر قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وهو يقول تعوذوا بالله من عذاب القبر فقلت يا رسول الله وللقبر عذاب  
 قال انهم ليمدبون في قبورهم عذاباً تسمعه البهائم قال بعض أهل العلم ولهذا  
 السبب يذهب الناس بدوابهم اذا مغلقت الي قبور اليهود والنصارى والمنافين  
 كالاسمعية والقرامطة بمصر والشام فاذا سمعت الخيل عذاب القبر أحدث لها  
 ذلك فرعاً وحرارة تذهب المخل قال عبدالحق الاشيلي وقد سمع عليه صحيح  
 مسلم فوصل القارئ الى حديث انهم يمدبون عذاباً تسمعه البهائم فقال حدثني  
 القتيبي أبو الحكم بن برتجان وكان من أهل العلم والعمل انهم دفنوا ميتاً  
 بمرتهم في شرف اشيلية فلما فرغوا من دفنه قعدوا ناحية يتحدثون ودأبته  
 برعي قريباً منهم فاذا بها قد أقبلت مسرعة الى القبر فجعلت أذنهما عليه كأنها  
 تسمع ثم ولت فارة ثم عادت الى القبر فجعلت أذنهما عليه كأنها تسمع ثم ولت  
 فارة فلت ذلك مرة بعد أخرى وهذا السماع واقع على أصوات المدينين

قال ماتوا في الاشرار فقال ان هذه الامة تبني في قبورها فلولا أن لاتدافنوا  
 لسمعت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع ثم أقبل علينا بوجهه  
 فقال تمودوا بالله من عذاب النار قالوا نعمود بالله من عذاب النار فقال تمودوا  
 بالله من عذاب القبر قالوا نعمود بالله من عذاب القبر قال تمودوا بالله من  
 الفتن ما ظهر منها وما بطن قالوا نعمود بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن قال  
 تمودوا بالله من فتنة الدجال قالوا نعمود بالله من فتنة الدجال

قلت رواه أبو داود واللفظ له والنسائي عن أنس بن مالك ولفظه أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل نخلا لبني النجار فسمع صوتاً ففرع فقال  
 من أصحاب هذه القبور قالوا يا رسول الله ناس ماتوا في الجاهلية فقال تمودوا  
 بالله من عذاب النار ومن فتنة الدجال قالوا ومم ذلك يا رسول الله قال فان  
 المؤمن اذا وضع في قبره أتاه ملك فيقول له ما كنت تعبد فان الله هداه قال  
 كنت أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله  
 ورسوله فما يستل عن شيء غيرها فينطلق به الى بيت كان له في النار فيقال  
 له هذا بيتك كان في النار ولكن الله عز وجل عصمك ورحمك فأبذلك بيتاً  
 في الجنة فيقول دعوني حتى أذهب فأبشر أهلي فيقال له أسكن وإن الكافر  
 اذا وضع في قبره أتاه ملك فينهره فيقول له ما كنت تعبد فيقول لا أدري  
 فيقال له لا دريت ولا تليت فيقال ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول  
 كنت أقول ما يقول الناس فيضربه بمطراق من حديد بين أذنيه فيصبح  
 صبيحة يسميها الخلق غير الثقلين وأصله في الصحيحين كما سيأتي في انشاع القبر  
 وصيغته من هذه المسئلة . . ورواه أبو يعلى عن جابر مختصراً قال دخل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على بني النجار فسمع صوتاً فخرج مدعوراً فقال استميدوا

### المسئلة المباشرة

في عذاب القبر ونعيمه وما محله أهو النفس أم البدن أم هما وهل ذكر  
 في القرآن أم لا وفي أنه دلزم أم مقطوع وما يوقع فيه وما ينجي منه •  
 أما عذاب القبر فحق أعادنا الله منه ولا خلاف بين أهل السنة فيه لثبوته في  
 الأخبار الصحيحة الصريحة الكثيرة المتواترة أى تواتراً معنوياً •• ففي  
 صحيح مسلم وجميع السنن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 اذا فرغ أحدكم من التشهد الاخير فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم  
 ومن عذاب القبر ومن قفة الحيا والممات ومن قفة المسوخ الدجال •• وفي  
 صحيح مسلم أيضاً وغيره عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم انى أعوذ  
 بك من قفة الحيا وأعوذ بك من قفة الممات وأعوذ بك من قفة المسوخ  
 الدجال •• وفي الصحيحين عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم مرّ بقبرين فقال انهما ليمذبان وما يمدبان في كبير وفي رواية  
 بلى أما أحدهما فكان لا يستتر من البول وأما الآخر فكان يمشى بالنميمة  
 ثم دعا بجريدة رطبة فشققها نصفين فوضع على كل قبر نصفاً وقال لعله يخفف  
 عنهما ما لم يبسا •• وفي صحيح مسلم ومسنده احمد عن زيد بن ثابت رضى  
 الله عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط لبني النجار على بئله  
 ونحن معه اذ جادت به فكادت أن تلقيه فاذا أقبر سنة أو خمسة أو أربعة  
 فقال من يعرف أصحاب هذه القبور فقال رجل أنا فقال فتى مات هؤلاء

معارضاً بالنص فيدفعه أن تودده إلى المسلمين بدخوله في حزبهم مقتضى لمطعمهم عليه وعلمهم عنه من جملة سميه كما أن ولده من سميه . . . وأما معارضته بما رواه النسائي خطأ فإن النسائي نفسه قال أخبرنا محمد بن عبد الأعلى أخبرنا يزيد بن زريع أخبرنا حماد بن الأحول أخبرنا أيوب بن موسى عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مد من خنطة هكذا وقفه على ابن عباس فثابته أن يكون أفقى بخلاف ما روى وهو لا يقدح في روايته لاحتمال نسيانه لها أو تأوله على أن فتواه غير معارضة لروايته فإنه حمل الصيام في روايته على النذر فأفقى بجواز صيامه وإن رمضان لا يصومه أحد عن أحد ولم يبلغه حديث عائشة . . . وأما القياس فالإسلام والتوبة سبب لقبول الأعمال فلا يقاس المسبب على السبب وسر المسئلة أن الثواب ملك العامل فإذا تبرع به ل أخيه المسلم أوصله أكرم الأكرمين إليه فما الذي خص من هذا الثواب قراءة القرآن وحجر على المبد أن يوصله إلى أخيه ولم يزل عمل الناس عليه حتى المتكرين في سائر الأعصار والامصار من غير تكبير من أحد من العلماء ولا نفع للميت من ذلك ما كان أنفع في نفسه فالعتق والصدقة أنفع من الصيام لتعدي نفعهما وقصور نفعه وأفضل الصدقة ما صادف حاجة من المتصدق عليه وكان دائماً مستمراً ومنه حديث أفضل الصدقة سقى الماء على الأنهار وكذلك الدعاء والاستغفار له إذا كان بصدق وإخلاص وتضرع فهو في موضعه أفضل من الصدقة عنه وذلك كالصلاة على جنازته والوقوف على قبره للدعاء قلت وإلجميع عليه كالصدقة أولى مما اختلف فيه

قلت وهو مذهبه في القديم وهو المفتي به في الجديد .. قال الشيخ محي الدين في المهاج قلت القديم هنا أظهر أي لحديث عائشة رضي الله عنها وغيره من الأحاديث الصحيحة .. وحكي البندنجي أن الشافعي رضي الله عنه قال في أماليه إن صح الحديث قلت به قاله ابن الملقن في عجائبه علي المهاج والله أعلم .. قال البيهقي في كتاب المعرفة بعد حكاية هذا التعليل قد ثبت جواز القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن ابن عباس وفي رواية أكثرهم أن امرأة سألت فأشبه أن يكون غير قصة أم سعد وفي رواية صومي عن أمك قال ويشهد له بالصحة رواية عبد الله بن اعطاء المدني حدثني عبد الله بن بريدة الأسلمي عن أبيه قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته امرأة فقالت يا رسول الله اني كنت تصدقت بوليدة على أمي فأتت وبقيت الوليدة قال قد وجب أجرك ورجعت اليك في الميراث قال فانها ماتت وعليها صوم شهر قال صومي عن أمك قالت فانها ماتت ولم تهج قال فحجى عن أمك رواه مسلم في صحيحه من أوجه عن عبد الله بن عطاء انتهى

قلت وما يؤيدان هناك قصة غير قصة أم سعد أيضاً رواية النسائي عن ابن عباس قال ركب امرأة البحر فنذرت أن تصوم شهرًا فأتت قبل أن تصوم فأت أختها النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك فأمرها أن تصوم عنها وسنده ثقات كلهم والله أعلم ولو سلم أن الرواية التي فيها أم سعد وأنها ملئت وعليها نذر هي المحفوظة فترك الاستفصال يدل على أنه لا فرق بين حكم نذر الحج وغيره والالقال له ما الذي نذرته على أنه قد روى عن ابن عباس جاء رجل وفيه أن أمي ماتت وعليها صيام شهر وهو في الصحيحين كما قدم وأما كونه

والصيام فهذا النوع يختص ثوابه بماعله لا بتمدهاء كما في الحياة والثاني تدخله النيابة  
 كرد الروائع واداء الدين واخراج الصدقة والحج فهذا يصل ثوابه الى الميت  
 لانه يقبل النيابة في الحياة فبعد الموت أولى .. وأما مسألة الصوم فجوابها من  
 وجوه أحدها أن مالكاً قال في موطنه لا يصوم أحد عن أحد قال وهذا أمر  
 مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه .. الثاني أن حديث ابن عباس فيها اختلف  
 في اسناده كما قال صاحب الفهم في شرح مسلم وقد طعن فيه الشافعي بأن في  
 بعض طرقه وهو في الصحيحين أن سعد بن عباد استفتى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال أن أمي ماتت وعليها نذر فقال اقضه عنها فلم يبين ابن عباس  
 نذرها ماهو وأحتمل أن يكون نذر حج أو عمرة أو صدقة الثالث أنه معارض  
 بالنص وهو قوله وأن ليس للانسان الا ما سعى الرابع أنه معارض بما رواه النسائي  
 عن ابن عباس رضي الله عنهما رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
 لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد ولكن يطعم عنه مكان  
 كل يوم مداً من خنطة الخميس أنه معارض بالقياس الجلي على الصلاة  
 والاسلام والتوبة وأما الدعاء فانه هو شفاعته والجواب أن مراد مالك اجماع أهل  
 المدينة لا اجماع الامة فمن قال بالصيام الحسن وهو قبل مائة .. وأما دعوي  
 الاختلاف في سند الحديث فباطلة فالحديث متفق على صحته ولم يختلف في  
 اسناده وهب أنه اختلف فيه فما الجواب عن حديث عائشة وغيرها قال ابن  
 عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من مات وعليه صيام  
 صام عنه وليه وصححه الامام أحمد وذهب اليه وعلق الشافعي القول به على  
 صحته فقال وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصوم عن الميت شيء  
 فإن كان ثابتاً صيم عنه كما يجمع عنه



عبد الله الرجل يعمل الشيء من الخير من صلاة أو صدقة أو غير ذلك فيحمل  
 قصفه لايه أولامه قال أرجو وقل الميت يصل اليه كل شيء من صدقة وغيرها  
 وقال اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات وقل هو الله أحد وقل اللهم فصله لاهل  
 المقابر وهو قول بعض الحنفية لما في الصحيحين عن ابن عباس رضى الله  
 عنهما قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أن أمي  
 ماتت وعليها صوم شهر فأفضيه عنها قال نعم فدين الله أحق أن يقضى ..  
 وفيهما عن عائشة رضى الله عنها مرفوعاً من مات وعليه صيام صام عنه وليه  
 ولاحمد وأصحاب السنن عن ابن عباس رضى الله عنهما أن امرأة ركب  
 البحر فندرت أن نجها الله أن تصوم شهراً فنجها الله فلم تصم حتى ماتت  
 فجاءت ابنتها وأختها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها أن تصوم عنها  
 وفي السنن عن ابن عمر رضى الله عنهما مرفوعاً من مات وعليه صيام شهر  
 فليطعم عنه لكل يوم مسكين .. وفي المسند عن عبدالله بن عمرو بن العاص  
 أن ابن وانل نذر في الجاهلية أن ينحر مائة بدنة وان هشام بن العاص ينحر حصته  
 خمسين وان عمرأ سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال أما أبوك فلو  
 أقرب بالتوحيد فصمت وتصدقت عنه فغفر ذلك .. والعبادات قسمان مالية  
 وبدنية وقدنبه الشارع صلى الله عليه وسلم بوصول ثواب الصدقة على وصول  
 ثواب سائر الأعمال المالية أما اداء الدين فبالاجماع ولو كان من أجنى بلا اذن  
 أو من غير تركة الميت وبوصول ثواب الصوم على وصول ثواب سائر العبادات  
 البدنية وبوصول ثواب الحج على وصول ثواب المركب منهما والمشهور من  
 مذهب الشافعي ومالك أن ثواب العبادة البدنية المتمحضة لا يصل لان  
 العبادات نوعان أحدهما لا تندخله النيابة بحال كالاسلام والصلاة وقراءة القرآن

عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 يا رسول الله ان أمي افلتت نفسها ولم توص وأظنها لو تكلمت تصدقت أفلها  
 أجران تصدقت عنها قال نعم . . وفي البخاري عن ابن عباس أن سعد بن  
 عبادة توفيت أمه وهو غائب عنها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول  
 الله أن أمي توفيت وأنا غائب عنها فهل ينفعها ان تصدقت عنها قل نعم قال فاني  
 أشهدك ان حاطى المحرق صدقة عنها . . وفي السنن والمستدرك سعد بن عبادة  
 رضي الله عنه أنه قال يا رسول الله ان أم سعد ماتت فأى الصدقة أفضل قال  
 الماء فخر بئراً وقل هذه لأُم سعد . . وفي مسلم عن أبي هريرة أن رجلاً قال  
 للنبي صلى الله عليه وسلم ان أبى مات وترك مالا ولم يوص فهل يكفى عنه أن  
 أنصدق عنه قال نعم . . وفي البخاري أن امرأة من جهينة جاءت الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقالت أن أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتي ماتت أفأحج  
 عنها قال حجي عنها أرايت لو كان علي أمك دين أكنت قاضيته اقضوا  
 الله فله أحق بالوفاء . . وفي سنن النسائي عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 أن امرأة سنان بن سلمة الجهني أرسلت تسأل رسول الله عليه وسلم أن أمها  
 ماتت ولم تحج أفيجزى ابنها أن تحج عنها قال نعم لو كان علي أمها دين قفصته  
 ألم يكن يجزى عنها . . وفيه عنه أيضاً أن امرأة سألت النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن أيها مات ولم يحج أفأحج عنه قال أرايت لو كان علي أهلك دين  
 أكنت قاضيته قال نعم قال فدين الله أحق . . والواصل الى مايت ثواب العمل  
 عند الجمهور . . وقال بعض الحنفية بل ثواب الاتفاق واختل في العبادات  
 البدنية كالصوم والصلاة وقراءة القرآن والذكر فذهب أحمد وجهور السلف  
 وصولها نص عليه الامام أحمد في رواية محمد بن يحيى الكحال قال قبل لابي

بنائه ونهراً أجراه وصدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه بعد موته  
قلت وأخرجه البزار وأبو نعيم في الحلية من حديث أنس بن مالك  
رضي الله عنه قال سبع يجري للعبد أجرها بعد موته وهو في قبره من علم علماً  
أو أجرى نهراً أو حفر بئراً أو غرس نخلاً أو بنى مسجداً أو ورث مصحفاً  
أو ترك ولداً يستغفر له بعد موته فنظمت ما اجتمع في الروايتين من الخصال  
وهي عشر إلا واحدة فقلت

للعبد يجري الأجر بعد الموت في تسع كما قال الرسول المصطفى  
أجراه نهراً حفر بئراً غرس فيه ونشر علم والتصدق في الشفا  
وبنا بيت ابن السبيل ومسجد وتركه ابناً صالحاً أو مصحفاً

الثاني دعاء المسلمين له واستغفارهم والتصدق عنه والحج لقوله تعالى ﴿والذين  
جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾ وأجمع  
الامة على الدعاء للميت في صلاة الجنازة والأحاديث الصحيحة في صلاته  
صلى الله عليه وسلم على الجنازة ودعائه لهم كثيرة جداً وفي السنن عن أبي  
هريرة رضي الله عنه مرفوعاً إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء

قلت قال شيخنا أبو الفضل بن حجر رحمه الله في تخریج أحاديث الرافعي  
رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والبيهقي وفيه ابن اسحق وقد غنن  
لكن أخرجه ابن حبان من طريق أخرى عنه مصرحاً بالسماع والله أعلم .  
وفي السنن عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا وقف من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا لأخيك واسألوا  
له التثبيت فإنه الآن يسئل

قلت قال شيخنا رواه أبو داود والحاكم والبزار والله أعلم . وفي الصحيحين

## ❦ المسئلة التاسعة ❦

هل تنفع أو تضر أرواح الموتى بشئ من سعي الأحياء أولا .. أجمع  
 أهل السنة على انتفاعهم بشيئين .. أحدهما ما تنسب فيه الميت في حياته لقوله  
 تعالى ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾  
 وفي صحيح مسلم عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه مرفوعاً من سن سنة  
 حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم  
 شئ ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير  
 أن ينقص من أوزارهم شئ .. وفي المسند عن حذيفة رضى الله عنه قال  
 سألت رجلاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك القوم ثم إن رجلاً  
 أعطاه فأعطى القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من سن خيراً فاستن به  
 كان له أجره ومن أجور من يتبعه غير متقص من أجورهم شئ ومن سن  
 شراً فاستن به كان عليه وزره ومن أوزار من يتبعه غير متقص من أوزارهم  
 شئ .. وفي الصحيحين والترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابن مسعود رضى  
 الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتل نفس ظالماً الا كان على ابن  
 آدم كفل من دمها لانه أول من سن القتل .. وفي صحيح مسلم وسنن أبي  
 داود والترمذي والنسائي عن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً اذا مات  
 الانسان اقطع عمله الا من ثلاث الا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد  
 صالح يدعو له .. وأخرجه ابن ماجه في أول سننه في فضل العلماء وابن  
 خزيمة في صحيحه بلفظ أن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته  
 علماً نشره وولداً صالحاً تركه ومصحفاً ورثه ومسجداً بناه ویتاً لابن السبيل

جاءه ملك وفي يده مطراق فأقده فقال ما تقول في هذا الرجل فان كان مؤمناً  
قال أشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله  
فيقول له صدقت فيفتح له باباً الى النار فيقال له هذا منزلك لو كفرت بربك  
وأما الكافر والمنافق فيقول له ما تقول في هذا الرجل فيقول لا أدرى فيقول  
لا دريت ولا تلبت ثم يفتح له باباً الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت  
بربك فأما اذ كفرت فان الله أبدلك به هذا ثم يفتح له باباً الى النار ثم يقمعه  
الملك بالمطراق قمعة يسمعه خلق الله الا الثقلين فقال بعض أصحابه يا رسول الله  
ما أحد يقوم عند رأسه ملك الا هيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة  
ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ﴾

قلت وفي مسند أبي يعلى عن جابر موقوفاً اذا أدخل قبره فجاءه الملك  
فقام بهب كما يهب النائم فيستلانه فيجيهم فيقولان ما دينك فيقول الاسلام  
دعوني حتى أخرج فيقولان له أسكت . . ولا أحد قال المنذري من طريق ابن  
لهبة والطبراني باسناد جيد عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذكر فأن القبر فقال عمر أترد علينا عقولنا يا رسول الله  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم كيثنك اليوم فقال عمر بنه الحجر  
ولقد رآه قال المنذري رواه ثقات عن عائشة قالت قلت يا رسول الله تبلي هذه  
الأمّة في قبورها فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة قال ﴿ يثبت الله الذين آمنوا  
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة والله أعلم ﴾



القبر قد يراد به الألم الذي يحصل للميت بسبب غيره والمذاب أعم من  
المقبرة

قلت ووراء ذلك حديث الله أعلم بما كانوا عاملين الدال على أن غير  
المكلف قد يذب بعلم الله فيه أنه لو وصل إلى حد المكلفين عصي . . فان  
قيل انما هذا في أطفال الكفار قيل ومن أين لنا أن أباهذا الطفل الذي يصلى  
عليه ختم له وبختم له بخير فلم يرد أن ذلك الامر ما يعلمه إلا علام الغيوب  
وما قطع قلوب الأَكابر الا خوف الخاتمة وهول المطلع والله أعلم . . الامر  
الثالث أيعم السؤال مسلم هذه الأمة وكافرها أم يخص المؤمن والمنافق قال  
ابن عبد البر في التمهيد الآثار دالة على أن الفتنة لا تكون الا للمؤمن أو منافق  
والقرآن والسنة يدلان على خلاف ذلك وان السؤال للكافر والمسلم قال  
الله تعالى ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة  
ويضل الله الظالمين . . وفي الصحيح أنها نزلت في عذاب القبر حين يسئل  
من ربك . . وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه أن العبد اذا وضع في  
قبره الحديث في السؤال زاد البخاري وأما المنافق والكافر فيقال ما كنت  
تهول في هذا الرجل فيقول لا أدري فقال المنافق والكافر بالعطف بالواو  
وعامة من روى حديث البراء قال وأما الكافر بالجزم وبعضهم قال وأما الفاجر  
وبعضهم المنافق والمرتاب . . وفي حديث أبي سعيد وان كان كافراً أو منافقاً  
وسألتني في مسألة عذاب القبر كثير من أحاديث السؤال . . وروى الامام  
احمد قال المنذرى باسناد صحيح وابن حبان في صحيحه عن أبي سعيد  
الخدري أيضاً رضي الله عنه قال كنا في جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
يا أيها الناس ان هذه الأمة تبلى في قبورها فاذا الإنسان دفن وتولى عنه أصحابه

كان من هذه الأمة قتال نبي محمد وان كان من غيرها ذكر قبيح والله أعلم . .  
 الامر الثاني هل يم السؤال مكفي هذه الأمة وغير مكفيهم أولا اختلف  
 للناس في ذلك على قولين هما وجهان لأصحاب احمد والحجة في سؤالهم  
 مشروعية الصلاة عليهم والدعاء لهم كالمكفين . . وفي الموطأ عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه أنه صلى على جنازة صبي فسمع من دعائه اللهم قه عذاب القبر  
 وسيأتي في ضمة القبر عن عائشة وغيرها ثبوته للصبي . . وقال هناد بن السري  
 حدثنا أبو معاوية عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه قال ان كان يصلى غن المنفوس ما ان عمل خطية قط فيقول  
 اللهم أجره من عذاب القبر

قلت ومن ذلك حديث أبي هريرة أيضاً صلى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على جنازة فقال اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا الحديث رواه احمد وأبو  
 داود والترمذي وابن ماجة وابن حبان والحاكم قال وله شاهد صحيح . . فرواه  
 من حديث أبي سلمة عن عائشة بنحوه وأعله الترمذي بمكرمة بن عمار وقال  
 انه يهم في حديثه ذكره شيخنا في تخريج أحاديث الرافعي . . وأخرج النسائي  
 من حديث أبي ابراهيم الانصاري عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول في الصلاة على الميت اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا ذكرنا واثاننا  
 وصغيرنا وكبيرنا وقل شيخنا عن البخاري أنه قال أنها أصح الروايات والله  
 أعلم . . وقد ورد في امتحانهم في الآخرة أحاديث كثيرة وحكاها الأشعري  
 عن أهل السنة والحديث فإذا امتحنوا في الآخرة لم يتمتع امتحانهم في القبر  
 والذي كان يكمل عقولهم لو بقوا في الدنيا قادر على أن يكملها بعد الموت في  
 لحظة . . وأجيب عن حديث إن الله لا يعذب أحداً بلا ذنب عمله بأن عذاب

أما قمتن يهود فلبنا ليلالى ثم قال أنه أوحى الي أنكم تقتنون في القبور فسمعت  
 بعد ذلك ليستعبد من عذاب القبر . . . وفي لفظ له دخل على عجوزتان من  
 عجز يهود المدينة فقالتا ان أهل القبور يمدبون في القبور فكذبتهما فسألت  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال صدقنا فما رأيته صلى صلاة الا تعوذ من عذاب  
 القبر وفي رواية البخارى فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب  
 القبر فقال نعم عذاب القبر حق فما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بعد  
 صلى صلاة الا تعوذ من عذاب القبر وقد تقدم هذا الحديث في المسئلة الرابعة  
 ويأتى في أول العاشرة أتم بما هنا . . . وجه الدلالة من هذا الحديث أن اللفظ الذى  
 فيه تقتنون في القبور ان كان لفظ اليهودية صلح دليلا على العموم لأنها لا تعرف  
 ذلك هي ولا أحد من أهل ملتها الا عن أنبيائهم فحكمه حكم المرفوع الى نبي  
 ويمد أن يكون أخبرهم بنبيهم في هذا عن أمر يخصنا لانه حينئذ يكون منفراً  
 من دين هذا شأن من يدخل فيه وان كانت عبرت في عذاب القبر وفهمت  
 عائشة منه الفتنة فحكمته بذلك فهو كفاية في المقصود وأعظم من ذلك قول  
 النبي صلى الله عليه وسلم اما قمتن يهود فكأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن  
 أوحى اليه اذ ذاك أن الفتنة الا لليهود ولاجل ذلك حضر بالنسبة الى علمه  
 حينئذ . . . فان قيل سلمنا ولكن هذه الفتنة انما هي كناية عن العذاب لا عن  
 خصوص الفتنة بالسؤال قيل روي الشيخان وغيرهما وهذا لفظ مسلم عن البراء  
 ابن عازب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ﴿ يثبت الله الذين  
 آمنوا بالقول الثابت ﴾ نزلت في عذاب القبر يقال له من ربك فيقول ربي الله  
 ونبي محمد فذلك قوله ﴿ يثبت الله آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي  
 الآخرة ﴾ قد فسر عذاب القبر بالسؤال وكأنه لكونه ربما كان صيغاً له فان



وسلم انكم بي تمتحنون وعنى تسئلون .. وقال عبد الحق والقرطبي السؤال  
لها ولغيرها وتوقف آخرون منهم ابن عبد البر وألحق ما قال عبد الحق أنه عام  
لنا ولغيرنا ولا دلالة في الاحاديث المذكورة على الخصوص غايتها أنه خاطبنا  
بما ينفعنا فقال انكم تفتنون فخذرنا لنعمل ولا دلالة فيه هل نفي ذلك عن تقدمنا  
وكذا ما بعده والظاهر والله أعلم أن كل بنى مع أمته كذلك وأنهم يعذبون في  
قبورهم بعد السؤال لم واقامة الحجة عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال  
واقامة الحجة عليهم فيقال لهم ماذا أجبتكم المرسلين وقال تعالى ﴿فانسلطن الذين  
أرسل اليهم

قلت بل في بقية هذا الحديث بعينه ما يشعر بالعموم وهو حديث أم  
المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن يهودية جاءت تسألها فقلت أعاذك الله من  
عذاب القبر .. وفي رواية فذكرت عذاب القبر فقالت لها أعاذك الله من  
عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعذب الناس في  
قبورهم فقال صلى الله عليه وسلم عائذاً بالله من ذلك ثم ركب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مركبا فحسفت الشمس الحديث وفي آخره وانصرف فقال  
ما شاء الله أن يقول ثم أمرهم أن يتعوزوا من عذاب القبر أخرجه الشيخان  
والنسائي .. وفي لفظ للنسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس يفتنون في  
قبورهم كفتنة الدجال وعند البخارى من حديث اسماعيل نحوه وزاد يوتى  
أحدهم فيقال ما علمك بهذا الرجل الى آخره وللنسائي في حديث عائشة انكم  
تفتنون في القبور كفتنة الدجال فسمعت بعد ذلك يتعوز من عذاب القبر ..  
وفي لفظ له دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندى امرأة من اليهود  
وهي تقول انكم تفتنون في القبور فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
(٩ - سر)

وحركتها وانتقالها وإذا كان هذا شأنها فتميزها بعد المفاصلة يكون أظهر من  
تميز الأبدان والاشتباه بينهما أبعد من اشتباه الأبدان فإن الأبدان تشبه  
كثيراً .. وأما الأرواح فقل ما تشبه بوضوح هذا انا لم نشاهد أرواح الانبياء  
والائمة وهم يتميزون في علمنا أظهر تميز وليس ذلك التميز راجعاً الى مجرد  
أبدانهم بل هي بما عرفنا من صفات أرواحهم وأنت ترى أخوين شقيقين  
مشتبهين في الخلقة غاية الاشتباه وبين روحيهما غاية التباين وقل أن ترى  
بدناً فيحاً وشكلاً شنيعاً الا وجدته مربباً علي نفس تشاكله وتناسبه وقل  
ان ترى آفة في بدن الا وفي روح صاحبه آفة تناسبها ولهذا يأخذ أصحاب  
الفراسة أحوال النفوس من اشكال الأبدان وقل ان تخطي ويحكى عن  
الشافعي رحمه الله في ذلك عجائب وقل ان تري شكلاً حسناً وصورة جميلة  
وتركيباً لطيفاً الا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة هذا ما لم يعارض ذلك  
ما يوجب خلافه من تعلم وتدريب واعتبار وإذا كانت الملائكة تتميز من غير  
أبدان تحملهم وكذلك الجن فالأرواح البشرية أولى



### السئلة الثامنة

( في فتنة النير بالسؤال وفيه أمور )

الأول في أنه ينخص هذه الأمة أم يعم جميع الأمم قال أبو عبد  
الله الترمذي انه ينخص هذه الامة لقوله صلى الله عليه وسلم ان هذه  
الامة تبلى في قبورها وقال أوحى الى أنكم تقتنون في قبوركم ولقول  
المسكين ما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم وقال صلى الله عليه

ونجى وتحرك وتسكن قال وعلى هذا أكثر من مائة دليل قد ذكرتها في الكتاب الكبير في معرفة الروح والنفس وقد وصفها الله تعالى بالدخول والخروج والقبض والتوفى والرجوع والصعود وأن أبواب السماء تفتح لها أو تفلق عنها فقال والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم وقال فيما يقال لها عند فراق الجسد يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقال تعالى ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى﴾ وقال ﴿نفس وما سواها﴾ كما قال عن البدن ﴿الذي خلقك فسواك فعدلك﴾ فسوى بدنه كالقالب لنفسه فتسوية البدن تابع لتسوية النفس .. ومن هنا تعلم أنها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها فلها تأثير وتنتقل عن البدن كما يتأثر البدن وينتقل عنها فيكسب البدن الطيب والخبث من طيب النفس وخبثها وهي كذلك تطيب بعطيه وتخبث بخبثه فأشد الأشياء ارتباطاً وتناسباً وتفاعلاً وتأثراً من أحدهما بالآخر الروح والبدن ولهذا يقال لها عند المفارقة أخرجي أيتها الروح الطيبة كانت في الجسد الطيب أو أخرجي أيتها الروح الخبيثة كانت في الجسد الخبيث وقال تعالى عن الشهداء ﴿أجاء عند ربهم يرزقون﴾ وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذه الحياة بأن أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معانة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل وفي رواية في صور طير كما تقدم في المسئلة الخامسة وأخبر أن نسمة المؤمن وهي روحه طائر يعاق في شجرة الجنة وأن الله اطلع على الشهداء فقال هل تشتهون شيئاً حتى قال فقالوا نريد أن نرد أرواحنا في أجسادنا كما قتل في سبيلك مرة أخرى وهذا صريح في أكلها وشربها وكلامها

ابن التكريتي المعروف بابن سويده في كتاب اللباب في مناقب الالباب من طريق نور عن خالد بن معدان عن أبي رهم عن أبي أيوب الانصاري ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا مات تلقته أقر باؤه وذوورحه من الأموات كما يتلقون البشير في دار الدنيا فيقبلون عليه فيسألونه ثم يقول بعضهم لبعض روحوه ساعة فقد خرج من كرب شديد فيتنفس ساعة ثم يقبلون عليه ويسألونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة هل تزوجت فإذا سألوه عن انسان قد مات يقول الميت هبها مات قبلي فيقولون انا لله وانا اليه راجعون سلك به الي أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المريية وتعرض علي الموتى أعمالكم فان رأوا حسنة استبشروا وقالوا اللهم هذه نعمتك فاتهمها علي عبادك وان رأوا سيئة اكتبوا وقالوا اللهم راجع بعبدك فقال صلى الله عليه وسلم لا تحزنوا أمواتكم بالصل السيئ فان أعمالكم تعرض وسيأتي في أوائل العاشرة ما يشاكل هذا .. وقال سعيد بن المسيب اذا مات الرجل استقبله والده كما يستقبل الغائب

### ❦ المسئلة السابعة ❦

﴿ بأي شيء تنماز الارواح بعد مفارقة الاشباح حتى تتعارف

وهل تتشكل بأشكال أبدانها ﴾

اعلم أن جواب هذه المسئلة لا يمكن الا على أصول أهل السنة في أن الروح ذات قائمة بنفسها تصمد وتنزل وتتصل وتنفصل وتذهب

تستحي أن تخرج معنا فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقل النبي صلى الله عليه وسلم أنظر هل الى ثقة من سبيل قال فأتى رجلا من الانصار قد حضرته الوفاة فأخبره فقال الانصارى ان كان أحد يبلغ الموتى بلغت فتوفي الانصارى فجاء بثوبين مئرودين بالزعفران فجعلهما في كفن الانصارى فلما كان الليل رأى النسوة ومعهن امرأته وعليها الثوبان الاصفران وهذا السند منقطع بين راشد والصحابي وقال حدثني العباس بن جعفر هو ابن الزبير كان البغدادى أخبرنا سلم بن ابراهيم الوراق أنبأنا عكرمة بن عمار عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ولى أحدكم أخاه فليحسن كفته فانهم يتزارون في قبورهم وهذا السند ضعيف وقد أخرجه الترمذى وابن ماجه عن محمد بن يسار عن عمر بن يونس عن عكرمة لكن لم يذكر ما في آخره والله أعلم . . وروى يعنى ابن أبى الدنيا من حديث سفیان عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال أهل القبور يتوقمون الاخبار فاذا أتاهم الميت قالوا ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل فلان فيقول ألم يأتكم أو ما قدم عليكم فيقولون لا فيقول انا لله وانا اليه راجعون سلك به غير سبيلنا وذكر معاوية بن يحيى عن عبد الله بن سلمة أن أبا هريرة المسمي حدثه أن أبا أيوب الانصارى حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عند الله كما تلقى البشير في الدنيا فيقولون أنظروا أخاكم حتى يستريح فانه كان في كرب شديد فيسألونه ما فعل فلان وما فعلت فلانة وهل تزوجت فلانة فاذا سألوه عن رجل مات قبل قال انه مات قبلى قالوا انا لله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية بنسبت الأم وبنسبت المربية ورواه عبد الله

فادعوا ويرسل الله السماء بالماء فتحمل أجسامهم فتذفها في البحر ثم تنسف  
الجبال وتمد الأرض مدافهد الله الي اذا كانت كذلك فان الساعة من الناس  
كالخامل الم لا يدري أهلها متى تفجأهم بولادها ليلا أو نهاراً فهذا نص  
في تذاكر الارواح للعلم وكذا ما في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال احتج آدم وموسى عليهما السلام فقال موسى أنت آدم  
الذي أخرجت ذريتك من الجنة قال أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته  
وكلامه ثم تلومني على أمر قدر على قبل أن أخلق فحج آدم موسى وأخبر الله  
تعالى عن الشهداء أنهم أحياء عند ربهم يرزقون وأنهم يستبشرون بالذين لم  
يلحقوا بهم من خلفهم وأنهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل... وقال ابن أبي  
الدنيا حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع أخبرنا فضيل بن سليمان التميمي  
حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليبة عن جده قال لما مات بشر بن البراء  
ابن معرور وجدت عليه أم بشر وجداً شديداً فقالت يا رسول الله انه لا يزال  
الهالك يهلك من بني سلمة فهل تتعارف الموتى فأرسل الي بشر بالسلام فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده يا أم بشر انهم ليتعارفون  
كما تتعارف الطير في رؤس الشجر فكان لا يهلك هالك من بني سلمة الا  
جاءته أم بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك فقول اقرأ على  
بشر السلام

قلت وقال ابن أبي الدنيا في الجزء الثاني من المنايات حدثني أبو محمد  
يعني القاسم بن هاشم أخبرنا يحيى بن صالح الوحاظي أخبرنا محمد بن سليمان  
هو ابن أبي ضمرة القاص حدثني راشد بن سعد أن رجلاً توفيت امرأته فرأى  
نساء في المنام ولم ير امرأته معهن فسالهن عنها فقلن انكم قصرتم في كفتها فهي

لقد كنت طويل الحزن في دار الدنيا فتبسم وقال أما والله لقد أعقبنى ذلك  
 فرحاً طويلاً وسروراً دائماً فقلت في أي الدرجات أنت قال مع الذين أنعم  
 الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً  
 وقال عبد الله بن المبارك رأيت سفیان الثوري في النوم فقلت ما فعل الله بك  
 قال أقيت محمداً وحزبه وقال صخر بن راشد رأيت عبد الله بن المبارك في  
 النوم بعد موته فقلت اليس قدمت قال بلى قلت ما صنع الله بك قال غفر لي  
 مغفرة أحاطت بكل ذنب قلت فسفيان الثوري قال بخ بخ ذلك مع الذين أنعم  
 الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً  
 وقال ابن أبي الدنيا قال حماد قال هشام بن حسان حدثني أم عبد الله وكانت  
 من خيار نساء البصرة قالت رأيت فيما يرى النائم كائناً دخلت داراً حسنة ثم  
 دخلت بستاناً فذكرت من حسنه ما شاء الله فإذا أنا فيه برجل متكئ على  
 سرير من ذهب حوله الوصفان بأيديهم إلا كأيوب فإني لمتعجة من حسن  
 ما أرى إذ قبل هذا مروان الحلبي أقبل فاستوى جالساً على سريره واستيقظت  
 من منامي فإذا جنازة مروان قد مر بها على بابي تلك الساعة .. وأخرج الحاكم  
 والبيهقي وغيرهما في قصة الأسراء عن ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم لقي إبراهيم وموسى وعيسى صلوات الله عليهم فذاكروا الساعة  
 فبدؤا بإبراهيم فسألوه عنها فلم يكن عنده منها علم حتى أجمعوا الحديث إلى  
 عيسى فقال عهد الله إلى فيما دون مجيئها فذاكر خروج الدجال قال فأهبط  
 فقتنه ويرجع الناس إلى بلادهم فيستقبلهم بأجوج وما جوج وهم من كل  
 حدب ينسلون فلا يمرون بماء الا شربوه ولا يمرون بشئ الا أفسدوه فيجأرون  
 إلى الله فادعوا الله فيميتهم فجأر الأرض إلى الله من ربحهم ويجأرون إلى

يسير كالبرق ومنهم من يجرى كالفرس ومنهم من هو دين ذلك حتي أن بعضهم كالمقعد فلما رأى منه أهل طبقة هذه العجائب شرعوا يسألونه عن أنفسهم فيقول لهذا أنت تشرب الخمر ولهذا أنت تشرب البوزة ولهذا أنت لا تشرب ونحو هذا لأناس كانوا يخفون منه أحوالهم غاية الإخفاء ولم يعلموا أنه اطلع على شيء من أعمالهم السيئة يوماً أخبروني هذا بحضور الأمير جانبك المذكور وهو يصدقهم أن هذا الأمر كان بحضور رجال الكثيرين جداً بحيث تواتر وإن جميع من سمع كلامه تاب عما كان يرتكبه من المعاصي وأنه استمر يحدثهم بمثل هذه الأعاجيب يومين جميعها باللسان العربي وقال أنه لا يتكلم هناك إلا به وما تكلم عندهم بالشركسي ثم مات رحمه الله . . . الأمر الثالث هل تتلاقى أرواح الاموات وتزاور أولاً أنت عليم بأن الأرواح قسمان منعمة ومعذبة . . . أما الممذبة فهي لعمري عن التزاور والتلاقى في أشغل الشغل والله المسئول أن برحم ضعفنا فيجبرنا من ذلك ولا يكلنا إلى أعمالنا وأما المنعمة المرسلة غير المحبوسة فتتلاقى وتزاور وتتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها وروح نبينا صلى الله عليه وسلم في الرفيق الأعلى قال تعالى ﴿ ومن يطع الله وأمرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴾ وهذه المنة ثابتة في هذه الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرء مع من أحب في هذه الدورات الثلاث . . . وقد تواترت المراتي بذلك قال صالح بن بشر رأيت عطاء السلمي في النوم بعد موته قلت يا أبا محمد ألسنت في زمرة الموتى قال بلى قلت فإذا صرت إليه بعد الموت قال صرت والله إلي خير كثير ورب غفور شكور قلت أما والله



شخص من أصحابهم كان يشرب الخمر فقال مارأيته ولكن أخبرني أخي أنه  
 رآه قد نزعت عنه ثيابه البيض وألبس ثياباً سوداً وألقي في النار وإن نبينا صلى  
 الله عليه وسلم يشفع فيه قال ورأيت علياً بن الأمير جانبك وكان سنة نحو  
 أربع سنين وكان قد مات في هذا الطاعون وصيباً آخر في نحو سنة في حضن رجل  
 شيخ وكان لجانبك جارية سوداء ماتت فراها تغرز رجل على ابن سيدها وهي  
 بيضاء اللون فرأى عليهم نبينا صلى الله عليه وسلم فقال هذان يشيران إلى الصغيرين  
 محتونان فقال له ذلك الشيخ يشير إلى أحدهما هذا محتن وهذا غير محتن فقال  
 صلى الله عليه وسلم يحتنه بعد شهرين قال ورأيت الموضع الذي يسجد فيه النبي  
 صلى الله عليه وسلم كأنه للشفاعة وقال لشخص اسمه قانصوه أخوك وكان قد  
 مات في هذا الطاعون يملك ويقول أنك إن لم تجيء إليه في هذا القرب لم  
 تجتمع به بعد ذلك أبداً مات بعد قليل وأخبرهم أن أولئك الاموات السعداء  
 أخبروه أن المديون وقاتل النفس وآكل مال اليتيم لا يأتون إليهم يصنى بل  
 يذهبون إلى النار وكان شخص من أصحابهم يسي جانبك يشرب الخمر فقال  
 إن كنت أشربها فقد تبت وحمججت فقبل له عافية امضوا به إلى مكانه  
 ففوضوا به إلى قصر من تلك القصور وكان شخص من أصحابهم ملازماً للجامع  
 والصلاة والتسبيح ولكنه كان يقول فلان لا يصلي فلان يفعل كذا يفتاهم  
 وكأنه كان يعجب بنفسه فأثني به فقبل له أنت كنت تتكلم في الناس بالكذب  
 نحن أعلم بمن يصلي ومن لا يصلي ثم صاروا يرفعونه إلى فوق ويرمونه وأخبرهم  
 أنه رأى ناساً مدفونين في الأرض على مقادير ذنوبهم واحد إلى كفيه وآخر  
 إلى ركبته وآخر إلى أعلى من ذلك حتى أن منهم المدفون إلى فوق عينيه وقد  
 جعلت عيناه فوق رأسه ورأى من الناس من يطير مثل الدباب ومنهم من

المرصة التي في مخزن الزيت فحفر ذلك فوجدت كوزاً كبيراً ثم عادت  
اليه فرآه فقال قد أخذت ما قدر لها وما بقي قد جلس عفريت من الجن بحرسه  
الى من قدرله

قلت ومن أعظم الأدلة على اجتماع الارواح وأغرب ما سمعت في زماننا  
ما حدثني غير واحد منهم سقربن عبد الله الجانيكي من أبناء الامير جانبك  
قرأ من طبقة القصر يوم الخميس مستهل شهر ربيع الأول من سنة ثلاث  
وخسين وثمانمائة أنه كان من أهل طبقتهم صبي يسمى على باى الابراهيمي  
سنه نحو عشر سنين أو فوقها يسيروا كان انما جلب الي القاهرة من نحو عام  
واحد أو زيد بقليل حتى أنه لم يكن يعرف من لسان العرب شيئاً ولا مهر في  
اللسان التركي فطعن في أوائل صفر هذه السنة وغمر فقاب ثلاثة أيام ثم  
استيقظ فكان أول كلامه ان قال هاتوا الطير فقلنا ما الطير فقال جاءني ناس  
فأخذوني الى المقابر فاذا أخى قانياني هناك وكان في نحو سنه وكان قد توفي  
قبله يسيروا فضيفني بطير فأكلته فلما لم يبق منه الا العظام رميتها فمادت طيراً  
كما كان ورأيت فلاناً وفلاناً وعد ناساً كثيراً كانوا قد ماتوا قبل ان يجيء  
الى بلاد الاسلام قال ورأيت هناك قصوراً أمامها مقاعد في تلك المقاعد ناس  
قاعدون فقلت من هؤلاء فقالوا الحجاج ونحنهم ناس ناثمون بثيابهم قليل هؤلاء  
المجاهدون يدخلون الجنة كما هم بثيابهم ورأيت جهنم يوقد عليها بالزفت والكبريت  
ورأيت شخصاً قد أتوا به فقالوا له كنت تقول أنا أمير أنا أمير من جعلك  
أميراً فسكت فقالوا ما الذي كنت تعمل وضربوه ضربة اقلب منها حمراً  
وشرعوا يحملون عليه ما أرادوا ذاهباً وآيياً وذلك يوم السبت حادي عشر صفر  
يوم مات تمتاز أمير سلاح وكان مولماً بالشراب والاحداث وسأله عن

النبي صلى الله عليه وسلم أو بعض أصحابه أو صالحى أمته فى مكان فيرتفع عنه بلائهم كان فيه أو نحل فيه بركة لم تكن وربما وقع بلائهم فتكون رؤياهم حينئذ تثبيتاً ودلالة على أنه وإن كان بلا صورة فهو نعمة فى الحقيقة أو ترى بعض المقوتين فى مكان فيحل به العذاب ولقد تواترت مرأتى الناس مراراً بروؤية نصارى معهم حراب فيحصل عقب ذلك طاعون والله أعلم وقال على بن ابن أبى طالب القيروانى العابد كان عندنا وشاهدناه فى عصرنا بمدينةنا أبو محمد عبد الله النخاسى وكان رجلاً صالحاً مشهوراً برواية الأموات وسواء لم عن المغيبات ونقله الى أهلهم حتى اشتهر بذلك وكثر منه وكان المرء يأتيه فيشكو اليه أن حبيبته قد ماتت من غير وصية وله مال لا يهتدى لمكانه فيعده خيراً ويدعوا الله فى ليله فيترأى له ذلك الميت فيسأله عن الأمر فيخبره به فمن نوادره ان امرأة عجوزاً من الصالحات توفيت ولأمرأة عندها سبعة دنائير ودبعة فجاءت اليه وشكت اليه وأخبرته باسمها واسم الميتة ثم عادت اليه من القدر فقال لها تقول لك عدى من سقف بيتي سبع خشبات يجدى الدنانير فى السابعة فى خرقه صوف فوجدتها كذلك قال واخبرنى رجل لا اظن به كذباً قال استأجرتنى امرأة على هدم دار لها فلزمتنى فقلت مالا قالت والله مالى الى هدم هذه الدار من حاجة لكن أبى مات وكان ذا يسار فلم نجد له كبير شئ فحلت ان ماله مدفون فقال بعض من حضر لقد فانت ما هو اهن عليك فلان تمضين اليه وتسئلينه أن يديت قضيتك الليلة فذهبت اليه فكتب اسمها واسم أبيها فلما كان من القدر قال ان أباك يقول المال فى الحنية فجلطنا نحفر تحت الحنية وفي جوانبها حتى لاح لنا شق وإذا المال فيه فتمعجنا والمرأة تقول مال أبى أكثر من ذلك ولكن أعود اليه فعاذت اليه فأخبرها أنه تحت الخاية

في فن ذلك الوقت بشم من في هذه الرائحة

قلت ومن أغرب ما شاهدته أنا أنه كان في رأسي وأنا صبي قروح  
 تسيل منها مدة ثم تجمد على رأسي حتى تستر الشعر ويكون بها دود فرأت  
 مريم ابنة خالي محمد بن علي السلمي البقاعي النبي صلى الله عليه وسلم في  
 منامها فقال لها مني علي قالت ابن عمي في رأسه حب فقال خذي له هذا  
 الدواء وأعطاها في يدها شيئاً فأصبحت لا تقدر أن ترفع يدها التي أعطاها فيها  
 الدواء إلى رأسها نحو عشرة أيام ثم أتت إلى قرية تسمى عليه آثار الخير فداوى  
 رأسي بغير أجر فبرأ والله الحمد حتى كأن لم يكن به شيء وصار من أغزر الرؤس  
 شعراً وأطيبها ربحاً وقد أوسع المصنف في ذكر المراتي فذكر في هذه المسئلة  
 وحدها نبياً وأربعين رؤيا قال في أواخر الكتاب وحدثني القاضي نور الدين بن  
 الصانع قال كانت لي خالة وكانت من الصالحات العابدات عدتها في مرض موتها  
 فقالت لي الروح اذا قدمت على الله ووقفت بين يديه ما تكون تحيتها وقولها  
 له فعظمت على مسألتها وفكرت فيها ثم قالت تقول اللهم أنت السلام ومنك  
 السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام فلما توفيت رأيته في المنام فقالت لي  
 جزاك الله خيراً لقد دهشت فما أدري ما أقوله ثم ذكرت تلك الكلمة التي  
 قلتها لي فقالت ثم قل معناه والحكايات في هذا الباب كثيرة وهذا باب  
 طويل جداً والاعتماد في حقيقته على ما يقع فيه الأخبار بالاشياء المضيئة  
 فبين حتماً كما وقع به الخبر سواء بسواء .. ويكتفي في الرد على من يقول  
 ان المراتي كلها علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن  
 الشواغل البدنية بالنوم ما يترتب على الرؤيا من الاحوال والآثار من  
 غير علم يتجدد للرأي تلك الآثار أصلاً لآجال الرؤيا ولا بعدها كان يرى

العدل نور الدين محمود بن زنكي الشهيد في سنة سبع وخمسين وخمسة قال  
أخبرني يعقوب بن أبي بكر المحترق عن جماعة من أكابر الحرم بسبب رؤياه  
النبي صلى الله عليه وسلم في منامه ثلاث مرات في ليلة واحدة يقول له في كل  
مرة يا محمود أقتني من هذين الشخصين الأشقرين تجاهه فاستحضر وزيره  
الموفق خالد بن محمد بن نصر القيسراني الشاعر قبل الصبح وذكر له ذلك  
وكان موقفا فقال هذا أمر حدث بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم ليس له غيرك  
فتجهز على عجل في نحو ألف راحلة وما يتبعها من خيل وغيرها فدخل المدينة  
على حين غفلة من أهلها وزار وجلس في المسجد فقال له الوزير أتعرف  
الشخصين إذا رأيتهما قال نعم فطلب الناس عامة للصدقة وفرق ذهباً كثيراً  
وفضة وقال لا يقيين أحد فتأخر رجلان مجاوران من أهل الاندلس نازلان  
في قبله حجرة النبي صلى الله عليه وسلم من خارج المسجد عند دار آل عمرو  
المعروفة اليوم بدار العشرة فطلبهما فامتنعا وأظهرا كفاية فجذب في طلبهما حتى  
جىء بهما فلما رآهما قال للوزير هما هذان فسألها عن حالهما وما جاء بهما فقالا  
للمجاورة النبي صلى الله عليه وسلم قال أصدقاؤى وتكرر السؤال حتى أفضى إلى  
معاقبتهما فاقرأ أنهما من النصارى ووجدتهما قد حفرا نقباً تحت الأرض من تحت  
حائط المسجد القبلي إلى جهة الحجرة الشريفة باتفاق من ملوكهما وسولت  
لهم أنفسهم ما سولت من التعرض لنقل يابأه الله وكنا بجملان التراب في بئر  
عندهما في البيت فضرب أعناقهما عند الشباك الشرقي للحجرة المقدسة خارج  
المسجد ثم أحرقا بالنار . . وكان نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم القاري إذا  
تكلم يشم من فيه رائحة المسك فقيل له كلما قعدت تطيب فقال ما أمس طيباً  
ولا أقربه ولكن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقرأ في

صالحني وسلم عليّ وذكر مسعدة عن هشام بن حسان بن واصل مولى ابن عينة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة قالت كنت عند عائشة رضي الله عنها فأتتها امرأة مشتملة على يدها فجعل النساء يولمن بها فقلت ما أتيتك إلا من أجل يدي أن أبي كان رجلاً سمحاً وإني رأيت في المنام حياضاً عليها رجال معهم آنية يسقون من آتاهم فرأيت أبي فقلت أين أبي قال انظري فظننت فإذا أمي ليس عليها إلا قطعة خرقة فقال إنها لم تتصدق قط إلا بتلك الخرقة وشحمة من برة ذبحوها فلك الشحمة تذاب وتطرف بها وهي تقول واعطشاه قالت فأخذت أنا من تلك الآنية فسقيتها وإذا بائيل يقول أيس الله يد من سقاها فأصبحت يدي كما ترين

قلت ومن الأصول الكبيرة الواضحة المنيرة في هذا الباب ما رواه الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بصورتي .. وفي رواية من رآني في المنام فسيراني في اليقظة أو لكأني رآني في اليقظة ولا يتمثل الشيطان بي .. ولهما عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآني فقد رأى الحق .. ولمسلم عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رآني في النوم فقد رآني فإنه لا ينبغي للشيطان أن يتمثل في صورتي .. ولطبراني في الأوسط عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رآني في منامه فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي ولا بالكعبة .. والمرائي في ذلك أكثر من أن تحصى .. ومن أعظمها ما حكاه القاضي زين الدين أبو بكر بن الحسين المراغي في تاريخ المدينة عن الحافظ عفيف الدين عبد الله بن أبي جعفر جمال الدين محمد المطري في رؤيا الملك

وسلم فأرسل اليه فأخبره فقال يا رسول الله اني أحب الجمال وأحب أن أسود  
قومي قال لست منهم تعيش حميداً وتقتل شهيداً وتدخل الجنة فلما كان يوم  
البيعة خرج مع خالد بن الوليد الي مسيلة فلما التقوا انكشفوا فقال ثابت  
وسالم مولى أبي حذيفة ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم حفر كل واحد له حفرة فثبنا وقاتلنا حتى قتلنا وعلى ثابت يومئذ درع له  
فقيسة فرس به رجل من المسلمين فأخذها فبينما رجل من المسلمين نائم اذ أتاه  
ثابت في منامه فقال أوصيك بوصية فإياك أن تقول هذا حلم فتضيئه إني لما  
قتلت أمس صرّ بي رجل من المسلمين فأخذ درعي ومنزله في أقصى الناس  
وعند خبائه فرس يستن في طوله وقد كفا على الدرع برمة وفوق البرمة رجل  
فألت خالداً فره أن يبعث الي درعي فيأخذها واذا قدمت المدينة على خليفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني أبا بكر الصديق فقل له ان عليّ من الدين  
كذا وفلان من رقيقي عتيق وفلان فأتى الرجل خالداً فأخبره فبعث الي الدرع  
فأتى بها وحدث أبا بكر بروياه فأجاز وصيته قال ولا تعلم أحداً أجزت وصيته  
بعد موته غير ثابت بن قيس أنهي فقد اتفق خالد وأبو بكر الصديق وجميع  
الصحابة على العمل بهذه الرواية لهم بصحتها بما حفظوا من القرائن وهكذا  
رواها عوف بل قرائتهما أقوى من وجوه الآجر ومعاقد القمط في دعوى  
الجدار ونحو ذلك وقال عبد الرحمن بن غنم رأيت معاذ بن جبل بسد وفاته  
ثلاث على فرس أبلق وخلفه رجال بيض عليهم ثياب خضر على خيل بلق  
وهو قد امهم وهو يقول يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين  
ثم التفت عن يمينه يقول يا ابن رواحة يا ابن مظنون ﴿ الحمد لله الذي صدقنا  
وعده وأورثنا الارض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء فنع أجر العاملين ﴾ ثم

يحدث في أهل حدث بعدموتي الا قد لحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ أيام  
واعلم أن بنتي تموت الى ستة أيام فاستوصوا بها معروفا فلما أصبحت قلت ان  
في هذا لعبرة فأثيت أهله فقالوا مرحباً بعوف أمكدا تصنعون بتركة اخوانكم  
لم تقر بنا منذ مات صعب فاعتلت بما يعتل به الناس فنظرت الى القرن يعني  
بالقاف محركا وهو جمعة الشباب فأنزلته فانتشلت ما فيه فوجدت الصرة التي  
فيها الدنانير فبعثت الى اليهودي فقلت هل كان لك على صعب شيء قال رحم  
الله صعباً كان من خيار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي له قلت  
لتخبرني قال نعم استلقته عشرة دنانير فبذتها اليه فقال هي والله بأعيانها قلت  
هذه واحدة فقلت هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب قالوا نعم حدث  
فينا كذا حدث فينا كذا قل قات أذكروا قالوا نعم هرة ماتت منذ أيام  
فقلت هاتان اثنتان قلت أين ابنة أخي قالوا تلعب فأثيت بها ففسستها فاذا هي  
محمومة فقلت استوصوا بها معروفاً فماتت ستة أيام وقال أبو عمر أخبرنا عبد  
الوارث بن سفيان أخبرنا قاسم بن أصبغ أخبرنا أبو الزيناع روح بن الفرج  
أخبرنا سعيد بن عفير وعبد العزيز بن يحيى المدني أخبرنا مالك بن أنس عن  
ابن شهاب عن اسمعيل بن محمد بن ثابت الانصاري عن ثابت بن قيس بن  
شماس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أما ترضى أن تميت حبيداً  
وتقتل شهيداً وتدخل الجنة قال مالك فقتل ثابت بن قيس يوم اليمامة شهيداً  
قال أبو عمر وروى هشام بن عمار بن صدقة بن خالد أخبرنا عبد الرحمن بن  
يزيد بن جابر حدثني عطاء الخراساني حدثني ابنة ثابت بن قيس بن  
شماس قالت لما نزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت  
النبي ﴾ دخل أبوها يته وأغلق عليه باباً وطفق يبكي ففقده النبي صلى الله عليه



أبي شعيب أخبرنا موسى بن أعين عن مطرف عن جعفر بن أبي المغيرة عن  
 سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه الآية قال بلغني أن أرواح الأحياء  
 والأموات تلتقي في المنام فيتساءلون بينهم فيمسك الله أرواح الموتى ويرسل  
 أرواح الأحياء إلى أجسادها

قلت وقال الطبراني في الأوسط حدثنا أحمد بن يحيى بن خالد بن حيان  
 الرقي أخبرنا عمرو بن خالد بن حيان أخبرنا موسى بن أعين فذكره بمعناه  
 وقال لم يروه عن مطرف إلا موسى انتهى . . وقال ابن أبي حاتم في تفسيره  
 حدثنا عبد الله بن سليمان أخبرنا الحسين أخبرنا عامر أخبرنا إسباط عن  
 السدي في قوله تعالى ﴿ والقي لم تمت في منامها ﴾ قال يتوفاها في منامها فتلقى  
 روح الحي وروح الميت فينذاكران ويتفارقان فترجع روح الحي إلى جسده  
 في الدنيا إلى بقية أجلها وتريد روح الميت أن ترجع إلى جسده فتحبس وهذا  
 أرجح القولين في تفسير الآية وقد تقدم في المسئلة الثانية والخامسة أشياء مما  
 يتصل بهذا . . ومن الدليل على تلاقى أرواحهم أن الحي يرى الميت في منامه  
 فيخبره الميت بما لا يعلمه الحي فيصادف وربما أخبره بما دفعه الميت لم يعلم به  
 سواء فجده كما قال وأبلغ من هذا أن يقول له انك تأتينا الكذا وكذا فلا  
 يتمدها فقد صح عن حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن حوشب أن الصعب  
 ابن جثامة وعوف بن مالك كما متواخين فقال صعوب لعوف أي أخي أينما  
 مات قبل صاحبه فليترى له قال أو يكون ذلك قال نعم فمات صعوب فراء عوف  
 فيما يرى النائم قال قلت أي أخي قال نعم قلت ما فعل بكم قال غفر لنا بعد  
 المشاق قال ورأيت لمعة سوداء في عنقه قلت أخي ما هذه قال عشرة دنائير  
 استلفتها من فلان اليهودي فهن في قرني فاعطوه إياها واعلم أي أخي أنه لم

ابن فلان فانه يسمعه ولا يجيب ثم ليقل يا فلان بن فلانة الثانية فانه يستوى  
 قاعداً ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يقول أرشدنا برحمتك الله ولكنكم  
 لا تسمعون فيقول أذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله الا الله وأن  
 محمداً رسول الله وانك رضيت بالله رباً وبالا سلام ديناً وبالقرآن اماماً فان منكراً  
 ونكيراً يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول انطلق بنا ما يقعدنا عندهذا  
 وقد لقن حجة ويكون الله حجيجه دونهما فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف  
 أمه قال ينسبه الى أمه حواء فهذا الحديث وان لم يثبت فاقصال العمل به في  
 سائر الامصار والاعصار من غير انكار كاف في العمل به

قلت وقال شيخنا في تخریج أحاديث الرافعي استاده صالح وقد قواه الضياء  
 في أحكامه وأخرجه عبدالعزيز في الشافي والراوى عن أبي أمامة سعيد الازدى  
 بيض له ابن أبي حاتم لكن له شواهد منها ما رواه سعيد بن منصور من طريق  
 راشد بن سعد وضمرة بن حبيب وغيرهما قالوا اذا سوي علي الميت قبره  
 وانصرف الناس عنه كانوا يستحبون أن يقال للميت عند قبره قل لا اله الا  
 الله قل أشهد أن لا إله الا الله ثلاث مرات قل ربى الله ديني الاسلام ونبيي  
 محمد والله أعلم .. الأمر الثاني هل تلاقى أرواح الموتى أرواح الاحياء أولاً  
 اعلم أن شواهد هذه المسئلة وأدلتها أكثر من أن يحصيها الا الله تعالى والحس  
 الواقع من أعدل الشهود بها فتلقى أرواح الاحياء والاموات كالتلاقى أرواح  
 الاحياء وقد قال الله تعالى ﴿ الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في  
 منامها فيمسك التي قضا عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى ان  
 في ذلك لآيات لقوم يفكرون ﴾ قال أبو عبد الله بن منده حدثنا أحمد بن  
 محمد بن أبي حاتم أخبرنا عبد الله بن الحسين الحرالى حدثني جدي أحمد بن

جماعة من السلف انهم أوصوا أن يقرأ عند قبورهم وقت الدفن ٠٠ قال عبد  
الحق يروى أن ابن عمر أمر أن يقرأ عند قبره سورة البقرة وكان الامام  
أحمد ينكر ذلك أولاً حيث لم يبلغه فيه أثر ثم رجع قال الجلال في الجامع  
باب القراءة عند القبر ٠٠ أخبرنا العباس بن محمد الدوري أخبرنا يحيى بن  
معين أخبرنا مبشر الحلي أخبرنا عبد الرحمن بن العلاء اللجلج عن أبيه  
قال قال انى اذا مات فضنى في اللحد وقل بسم الله وعلى سنة رسول الله  
وسن على التراب سنناً وقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها فاني سمعت  
عبد الله بن عمر يقول ذلك ٠ وأخبرني الحسن بن أحمد الوراق حدثني  
علي بن موسى الحداد وكان صدوقاً قال كنت مع أحمد بن حنبل ومحمد بن  
قدامة الجوهري في جنازة فلما دفن الميت جلس رجل ضريراً يقرأ عند  
القبر فقال له أحمد يا هذا ان القراءة عند القبر بدعة فلما خرجنا من المقابر قال  
محمد بن قدامة لأحمد يا أبا عبد الله ما تقول في مبشر الحلي قال ثقة قال كتبت  
عنه شيئاً قال نعم قال فأخبرني مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلج  
عن أبيه انه أوصى اذا دفن أن يقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها وقال  
سمعت بن عمر يوصى بذلك فقال له أحمد فارجع وقل للرجل يقرأ ٠ وقال  
الحسن بن الصباح الزعفراني سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال  
لا بأس به ٠ وذكروا الخلال عن الشعبي قال كانت الأنصار اذا مات لهم  
الميت اختلفوا الى قبره يقرأون له القرآن ويدل عليه عمل الناس قديماً والى  
الآن من تلقين الميت وسئل عنه الامام احمد فاستحسنه واحتج عليه بالعمل  
ويروى فيه حديث ضعيف ذكره الطبراني في معجمه عن أبي امامة مرفوعاً  
اذا مات أحدكم فسنوهم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان

لكم أنتم سلفنا ونحن بالأثر... وقال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أي من حديث ابن عباس انه قال ما من مسلم يمر بقبر أخ كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام... وفي الصحيحين من وجوه متعددة انه أمر بقتلى بدر فألقوا في قليب ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم بأسمائهم يافلان بن فلان ويافلان ابن فلان هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً فقال له عمر يا رسول الله ما تخاطب من أقوام قد جيفوا فقال والذي بعثني بالحق ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكن لا يستطيعون جواباً وأما قوله تعالى (وما أنت بمسمع من في القبور) فسياق الآية يدل على أن الكافر ميت القلب لا يقدر على اسماءه اسماءً ينتفع به أي اجابته كما ان من في القبر لا يقدر على اسماءه اسماءً يجيب عنه وكذا انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين أي كما انك لا تسمع الموتى اسماءً يستجيبون له فكذلك الصم اذا أدبروا فانضم اذا صممهم الى عدم ابصارهم بأدبارهم لم يقدر أن يسميهم اسماءً يستجيبون له فحال هؤلاء الكفار في عدم الاستجابة كحالهم فان قلوبهم ميتة وصم عن الحق ولم ينف عنهم السماع بالكلية يوضحه قوله عقبه ان أنت الا نذير كيف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم ان الميت يسمع قرع تعال المشيعين له اذا انصرفوا يعني من حديث أنس في الصحيحين

قلت وروى البغوي في تفسير قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) من طريق الحافظ بن أحمد بن عدى باسناد جيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يسمع حس النعال اذا ولي عنه الناس مدبرين ثم يجلس ويوضع كفته في عنقه ثم يسأل انتهى... وذكر عن

قلت ورواة كلهم ثقات الا هو فضعيف والله أعلم . . وفي مسلم عن  
عبد الرحمن بن شماس المهرى قال حضرنا عمرو بن العاصي وهو في سياقة  
الموت حتى قال قال عمرو فاذا دفنوني فسنوا على التراب سنًا ثم أقيموا حول  
قبري قدر ما ينحدر جزور ويقسم لهما حتى أستأنس بكم وأنظر ماذا أراجع  
به رسل ربي يعني وكان الصحابة متوافرين وأكابر الاتباع ولم ينكر ذلك  
أحد والله أعلم . . وشرع صلى الله عليه وسلم لأئمة اذا سلموا على أهل  
القبور أن يسلموا سلام من يخاطبونه ممن يسمع ويعقل . . ففي صحيح مسلم  
وسنن النسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا  
ان شاء الله بكم لاحقون . . وفي الصحيح أيضاً عن بريدة كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر السلام عليكم أهل الديار  
من المؤمنين والمسلمين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون أنتم لنا فرط ونحن لكم  
تبع أسأل الله لنا ولكم العافية عزاه شيخنا في تخريج المصاييح الى مسلم عن  
أبي هريرة ورأيت في النسائي وابن ماجه عن بريدة ولم أره في مسلم . . وفيه  
عن عائشة رضى الله عنه قالت قلت كيف أقول لهم يا رسول الله قال قل  
السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا  
والمستأخرين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون . . وفي النسائي عنها أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج كلما كانت ليلاً الى البقيع فيقول السلام  
عليكم دار قوم مؤمنين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون . . وفي الترمذي وقال  
حسن غريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال مر النبي صلى الله عليه وسلم  
بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله

من الكذابين في نسق محمد بن زكريا الفلابي عن العباس بن بكار عن عبد القدوس بن حبيب وعلى تقدير الاعتداد به قاله لمكان الوحشة والروع كما في النهي عن ميت الانسان وحده ونحو ذلك لا لأن الاموات في ذلك الوقت لا يدركون الزيارة والله أعلم

### المسئلة السادسة

في أن الارواح هل لها ادراك بعد الموت أم لا وفيه ثلاثة أمور .. الاول هل تدرك الاموات زيارة الأحياء وسلامهم عليهم أولا .. وتواترت الآثار عن السلف بأن الميت يعرف بزيارة الحي له ويستبشر به .. وقال ابن أبي الدنيا في كتاب القبور حدثنا محمد بن عون حدثنا يحيى بن يمان عن عبد الله بن سميان عن زيد بن أسلم عن عائشة رضى الله عنها مرفوعاً مامن رجل يزور قبر أخيه الا استأنس به ورد عليه حتى يقوم

قلت وقال الاستاذ أبو عثمان الصابوني في كتاب المائتين أخبرنا الامام أبو الطيب يعنى سهل بن محمد بن سليمان أخبرنا أبو العباس المقلبي يعنى محمد ابن يعقوب الأصب أخبرنا الربيع بن سليمان أخبرنا بشر بن بكر أخبرنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مامن عبد مر بقبر لرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام هذا حديث غريب من حديث زيد بن أسلم لم يروه عنه غير ابنه عبد الرحمن

بليت الاجسام وانما تتلاقى الارواح قلت فهل تعطون بزيارتنا لكم قل نعم  
نعم بها عشبة الجمعة ويوم الجمعة كله وليلة السبت الى طلوع الشمس قلت  
فكيف ذلك دون الايام كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمته

قلت فهذان الاثران وهذا المنام قد وقنا كما ترى وكذا ما رأيت في منسكي  
شيخ الاسلام محيي الدين النووي وقاضي القضاة بدر الدين محمد بن ابراهيم  
ابن جماعة من ان شهداء أحد يزارون يوم الخميس وما دلت عليه الاحاديث  
الصحيح من الاطلاق أولى بالاتباع على ان من زار في شيء من هذه الاوقات  
المعينة قد غفر بالمطلوب يقيناً ولم يخالف الاحاديث وربما أفهم التوقيت  
ما رواه البيهقي في الشعب عن محمد بن النعمان أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برأ وهو مرسل  
وقد أوصله الطبراني في الاوسط فقال حدثنا أبو شبل يعني محمد بن محمد بن  
النعمان بن شبل حدثني أبي حدثني محمد بن النعمان بن عبد الرحمن عم أبي عن  
يحيى بن العلاء الرازي عن عبد الكريم أبي أمية عن مجاهد عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبر أبويه أو  
أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برأ لا يروى هذا الحديث عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الا بهذا الاسناد وأخرج أبو عثمان الصابوني في المائتين  
عن أبي ذر قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فجلست  
اليه فقال يا أبا ذر احفظ ثلاثاً ينفعك الله بها جاور أهل القبور تذكر الآخرة  
وزرها أحياناً وإياك وزيارتها ليلاً واغسل الموتى فان معالجة جسد خال من  
الروح عظة لك وشيع الجنائز لعل ذاك يمرك قليلاً ويمحزنك وسلم على من لقيت  
من أمتي بعد أن يكون مسلماً وهذا الحديث غير معتد به لان في سنده ثلاثة

ولا محجب وغلامي آخذ برأس دابتي فلما فرغت من صلاتي قمت فقلت  
السلام عليكم وأشرت يدي فسمعت رد السلام من تحت الأرض فاقشعر  
كل شعرة مني قدغوت الغلام وربكت انتهني فهداه الاحاديث والآثار  
تدل على ان الزائر متى جاء علم به المزور وسمع سلامه ورد عليه وأنس به  
وهذا عام في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في الزيارة لاسيما حديث  
عائشة في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم كان يخرج كلما كان ليبتها الى  
البقيع فيسلم عليهم لانه لا ينتظم أن يكون ذلك في يوم واحد أصلاً لأنها اما  
أن تكون ثامنة بعد ما وهبها سودة يومها أو تاسعة أو غير ذلك فيما قبل فيأتي  
دورها في ليالي متفرقة والله أعلم لكن نقل المصنف عن ابن أبي الدنيا حدثنا  
محمد بن الحسين حدثني بكر بن محمد حدثنا حسن القصاب قال كنت أغدوا  
مع محمد بن واسع في غداة كل سبت حتى نأتي الجبان فيقف على القبور  
فيسلم عليهم ويدعوا لهم ثم ينصرف فقلت ذات يوم لو صيرت هذا اليوم يوم  
الاثنين قال بلغني ان الموتي يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويومين قبلها ويوماً  
بعدها . . حدثني محمد حدثنا عبد العزيز بن أبان حدثنا سفيان الثوري قال  
بلغني عن الضحاك انه قال من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس علم  
الميت بزيارته فليل له وكيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة . . حدثنا محمد بن  
الحسين حدثني يحيى بن بسطام الاصبهر حدثني مسمع بن عاصم حدثني رجل  
من آل عاصم الجحدري قال رأيت عاصماً الجحدري في منامي بعد موته  
بستينين فقلت أليس قدمت قال بلى قلت فأين أنت قال أنا والله في روضة  
من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها الى بكر  
ابن عبد الله المزني فتلقى أخباركم قلت أجسامكم أم أرواحكم قال هبها



عن عمرو بن حزم رضي الله عنه قال رأيته صلى الله عليه وسلم متكئاً على قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر وسهاني في الباب الذي يليه حديث عائشة مرفوعاً ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده الا استأنس به ورد عليه وكذا حديث أبي هريرة . وروى محمد بن الحسن ابن زبالة في تاريخ المدينة الشريفة عن القطان ابن خالد وحاتم بن اسمعيل عن عبد الأعلى بن عبد الله عن قطن بن وهب عن عبيد بن عمير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انكشف عنه المشركون يوم أحد وعن أصحابه وقف على مصعب بن عمير أخى بنى عبد الدار فقال من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى تبديلا اللهم ان عبدك ونيك يشهد أن هؤلاء شهداء قال فنظر اليها وقال إثمهم وسلموا عليهم فانه لن يسلم أحد ما دامت السموات والأرض الا ردوا عليه وأخرجه الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ولفظه مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير رضي الله عنه حين رجع من أحد فوقف عليه وعلى أصحابه فقال أشهد انكم احياء عند الله فوزروهم وسلموا عليهم فوالذي نفس محمد بيده لا يسلم عليهم أحد الا ردوا الى يوم القيامة وتقل ابن الحاج في منسكه عن أبي اسحق بن سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيهم في كل عام برفع صوته يقول سلام عليكم بما صبرتم فنعمة عبي الدار وفعل ذلك الخلفاء الثلاثة بعده وتقل ابن رزين وتبعه ابن النجار عن جعفر ابن محمد عن أبيه ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تزور قبور الشهداء بين اليومين والثلاثة . وقد تقل ابن النجار عن بعض العابدات ركبت يوماً حتى جثت حمزة فصلبت ما شاء الله ولا والله ما في الوادي داع

الام وذلك الحصر والضيق والغم والظلمات الثلاث .. الثانية هذه الدار التي نشأت فيها وألفتها واكتسبت فيها الخير والشر .. الثالثة دار البرزخ وهي أوسع من هذه الدار وأعظم ونسبة هذه الدار إليها كنسبة الدار الأولى إلى هذه .. الرابعة الدار التي لا دار بعدها دار القرار الجنة أو النار والله تعالى ينقلها في هذه الدور طبقاً بعد طبق حتى يبلغها الدار التي لا يصلح لها غيرها وهي التي خلقت لها وهيئت للعمل الموصل إليها ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشأن غير شأن الأخرى

قلت اذا تقدر ذلك وصح لك اعتقاده علمت أن الزيارة لا تختص بوقت دون وقت ويوم دون يوم وليس في الأحاديث ما يعينها كما في جميع أحاديث السلام على أهل القبور في المسئلة بعدها .. وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم عن بريدة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تذكركم الآخرة .. وأخرجه ابن ماجه عن ابن مسعود ولفظه كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة ورواه الحاكم عن أنس ولفظه كنت نهيتكم عن القبور ثم بدا لي أنه يرق القلب ويدمع العين ويذكر الآخرة فزوروها ولا تقولوا هجراً .. وسلم وأبي داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكي من حوله فقال استأذنت في أن أستغفر لها فلم يؤذن لي واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكركم الموت . ولأحمد عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أدخل البيت فأضع ثوبي وأقول انما هو أبي وزوجي فلما دفن عمر معهم ما دخلته إلا وأنا مشدودة على ثيابي حياء من عمر . ولأحمد

متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء .. ومنها  
أرواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهي أرواح  
بعض الشهداء لاجيهم فان منهم من يجلس عن دخول الجنة لدين أو غيره  
كما في المسند عن محمد بن عبد الله بن جحش أن رجلاً جاء الى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي ان قتلت في سبيل الله قال الجنة فلما  
ولى قال الا الدين سارني به جبريل آتياً .. ومنهم من يكون على باب الجنة  
كما في حديث ابن عباس الماضي الشهداء على بارق نهر يباب الجنة .. ومنهم  
من يكون محبوساً في قبره كحديث صاحب الشملة انها تشتعل عليه ناراً في  
قبره .. ومنهم من يكون محبوساً في الارض لم تمل روحه الى الملا الأعلى  
فانها كانت روحاً سفلية أرضية فان النفس الأرضية لا تتجمع الا نفس السماوية  
كما أنها لا تتجمع في الدنيا فالروح بعد المفارقة تالحق بأشكالها وأصحاب عملها  
فالمرء مع من أحب .. ومنها أرواح تكون في تنور الزناة وأرواح في نهر  
الدم فليس للأرواح سعيدها وشقيها مستقر واحد وكلها على اختلاف محالها  
وتباين مقارها لها اتصال بأجسادها في قبورها ليحصل له من النعيم أو العذاب  
ما كتب له .. واذا أمعت النظر في السنن والآثار عرفت حجج ذلك وأنه  
لا تعارض بينها لكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس وأحكامها وان لها شأنًا  
غير شأن البدن وانها مع كونها في الجنة هي في السماء وتتصل بفناء القبر وبالبدن  
فيه وهي أسرع شئ انتقالا وانها تنقسم الى مرحلة ومحبوسة وعلوية وسفلية  
ولها بعد المفارقة صحة ومرض ولذة وألم وما أشبه حالها في هذا البدن بحال  
البدن في بطن أمه وحالها بعد المفارقة بحاله بعد خروجه من البطن الى هذه  
الدار .. والنفس أربعة دور كل دار أعظم من التي قبلها .. الأولى بطن

وهو في حضرموت ترده أرواح الكفار ومن وجه آخر أنه قال أبغض بقعة في الأرض وادى بحضرموت يقال له برهوت فيه أرواح الكفار وفيه بئر ماؤها اسود كأنه قبح ترده الهوام ثم ساق عن اسمعيل بن اسحق القاضي أخبرنا علي بن عبد الله أخبرنا سفيان حدثنا أبان بن ثعلب قال قال رجل بت ليلة بوادى برهوت فكانما حشرت فيه أصوات الناس وهم يقولون يادومة يا دومة وحدثنا رجال من أهل الكتاب أن دومة هو الملك الذي على أرواح الكفار قال سفيان سألنا الحضرميين فقالوا لا يستطيع أحد أن يبيت فيه بالليل .. وقال كعب أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار في سجين في الأرض السابعة تحت حذاء إبليس وهو قول جماعة من السلف والخلف ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم عند موته اللهم الرفيق الأعلى وفي حديث أبي هريرة الماضي قريباً إن الميت إذا خرجت روحه عرج بها إلى السماء حتى تنتهي إلى السماء السابعة وقال أبو موسى تصعد حتى تنتهي إلى العرش إلى غير ذلك من الأحاديث الماضية ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك لكن تصعد ليكتب كتابها في عليين أو سجين ثم ترد إلى القبر وقيل أرواح المؤمنين يثرز زمز وأرواح الكفار يثر برهوت وهذا من أفسد الأقوال ولا دليل عليه بل هو مخالف لصريح السنة الصحيحة أن نسمة المؤمن في طائر يعلق في شجر الجنة ونحوه من الأحاديث ثم أقوال أخطر حتمها لو هاتوا ولا يحكم على قول من هذه الأقوال بعينه بالصحة وعلي غيره بالبطالان بل الصحيح أن الأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت ولا تعارض بين الأدلة فإن كلا منها وارد على فريق من الناس بحسب درجاتهم في السعادة والشقاوة .. فمنها أرواح في أعلى عليين في الملا الأعلى وهم الأنبياء وهم

الله واذا كان خفيفاً ورجعت اليه روحه فحيث ما رأى شيئاً من مخاريق  
الشيطان وأباطيله وقفت روحه عليه فلا تؤدي الى قلبه ولا يعقل ما رأى لانه  
تخط الحق بالباطل وهذا من أحسن الكلام وأنت ترى الرجل يسمع الله ذكر  
والحكمة ثم يمر يباطل وهو فيصني اليه ويفتح له قلبه حتى يتأدي اليه فيتخط  
عليه ذلك الذي كان حفظه وأما بعد المفارقة فتعذب الروح بتلك الاعتقادات  
والشبه الباطلة التي كانت حفظها حال اتصالها بالبدن مضافاً الى عذاب آخر  
ينشئه الله تعالى لها من الأعمال التي اشتركت معها فيها وهي العيشة الضنك  
حتى لربما كانت في حفرة من حفر النار والروح الزكية العلوية تنعم بتلك  
الاعتقادات الصحيحة والمعارف التي تلتقيها من مشكاة النبوة وتلك الارادات  
والهم السنية وينشيء الله لها من أعمالها نعيماً آخر فيصير لها روضة من رياض  
والجنة . . وما ذكر من شأن الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة  
الضعف والكبر والصغر فللروح العظيمة الكبيرة من ذلك ما ليس لمن هو  
دونها وأنت ترى أحكام الارواح في الدنيا كيف تتفاوت أعظم تفاوت بحسب  
حال الارواح في كيفياتها وقواها وإبطائها وإسراعها وللروح المطلقة من أسر  
البدن وعوائقه من التصرف والقوة ما ليس للمحبوسة في علاقته . . وقال جماعة  
من الصحابة والتابعين منهم عبد الله بن عمرو بن العاص ولعله مما تلقاه من  
أهل الكتاب أن ارواح المؤمنين بالجايبة وأرواح الكفار ببرهوت بئر  
بحضرموت نقله ابن مندة فلا التفات الى قول ابن حزم انه انما هو قول الرافضة  
وروى ابن مندة عن علي رضي الله عنه قال خير بئر في الارض زمزم وشر  
بئر في الارض برهوت بئر في حضرموت وخير واد في الارض وادي  
مكة والوادي الذي أبط فيه آدم بلهند وشر واد في الارض الاحقاف

فأدركني الليل فأويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت أحسن منها فجئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله ألم تعلم أن الله قبض أرواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد ويأقوت ثم علقها وسط الجنة فإذا كان الليل ردت اليهم أرواحهم فلا تزال كذلك حتى اذا طلع الفجر ردت أرواحهم الى مكانها التي كانت فيه .. وقد ثبت أن روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله ثم ترد الى جسده في أيسر زمان

قلت قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام أجرى الله العادة أنها اذا كانت في الجسد كان الانسان مستيقظاً فاذا خرجت من الجسد نام الانسان ورأت تلك الروح المنامات اذا فارقت الجسد فاذا رأتها في السموات صحت الرؤيا اذ لا سبيل للشيطان الى السموات وان رأتها دون السماء كانت من إلقاء الشياطين وتحزينهم فان رجعت الى الجسد استيقظ الانسان كما كان والله أعلم .. وقال عكرمة ومجاهد اذا نام الانسان فان له سبياً تجري فيه الروح وأصله في الجسد فيبلغ حيث شاء الله فما دام ذاهباً فالانسان نائم فاذا رجع الى البدن اتبه الانسان وكان بمنزلة شعاع الشمس هو ساقط بالأرض وأصله متصل بالشمس وذكر ابن مندة عن بعض العلماء أن الروح تمتد من منخره وأصله في بدنه فلو خرج بالكلية لمات كما أن السراج لو فرق بينه وبين القنبلة لطفت ألا ترى أن مركب النار في القنبلة وضوئها يملأ البيت فالروح تمتد من منخر الانسان في منامه حتى تأتي السماء وتجول البلدان فاذا رآه الملك الموكل بأرواح العباد ما أحب وكان الرأي عاقلاً ذكياً صدوقاً لا يلتفت في يقظته الى شيء من الباطل رجع اليه روحه فأدي الى قلبه الصدق مما أراه

متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم علي صاحبها رد عليه السلام وهي في مكانها هناك وهذا جبريل عليه السلام رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستائة جناح منها جناحان قد سدبهما ما بين المشرق والمغرب وكان يدنوا من النبي صلى الله عليه وسلم حتى يضع ركبته على ركبته ويديه على فخذه وقلوب المخلصين تنسج للإيمان بأن من الممكن أنه كان يدنوا هذا الدنو وهو في مستقره من السموات وعلى هذا يحمل تنزله تعالى الى السماء الدنيا ودنوه عشية عرفة ونحوه فهو منزله عن الحركة والانتقال وانما يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد أن الروح من جنس ما يهبط من الأجسام التي اذا اشتغلت مكاناً لم يمكن أن تكون في غيره وهذا غلط محض

قلت ففي الصحيح في حديث بدء الوحي فرفعت رأسي فاذا جبريل صاف قدميه بين السماء والارض يقول أنت يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل قال فجعلت لأصرف بصري الى ناحية الا رأيت أنه كذلك وهذا من أعظم الأصول لمن تدبره والله الموفق .. وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم موسى عليه السلام ليلة الاسراء قائماً يصلي في قبره ورآه في السماء السادسة أو السابعة فاما أن تكون سرعة الحركة والانتقال كلبح البصر واما أن يكون المتصل بها بالقبر بمنزلة شعاع الشمس يكون في الأرض وجرمها في السماء وهذا قول ابن عبد البر بعينه فانه قال أرواح الشهداء في الجنة وأرواح عامة المؤمنين على أفنية قبورها والمعنى أنها قد تكون على أفنية قبورها لأنها تلمز ولا تفارق أفنية القبور كما قال مالك بلغنا أن الأرواح تسرح حيث شاءت .. وروي ابن مندة من حديث عيسى بن عبد الرحمن أخبرنا ابن شهاب حدثنا عامر ابن سعد عن اسمعيل بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه قال أردت مالي بالان

محمد بن نصر فالذي ذكر محمد في كتاب الرد على ابن قتيبة في تفسير  
﴿ وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ﴾ الآثار التي ذكرها السلف من  
استخراج ذرية آدم من صلبه مثل الذر وقسمهم إلى شقي وسعيد وكتب أعمالهم  
وأرزاقهم وما يصيبهم من خير وشر ثم قال قال اسحق أجمع أهل العلم أنها  
الأرواح قبل الأجساد استنطقهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم أن  
يقولوا إنا كنا عن هذا غافلين أو يقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل ﴿ هذا نص  
كلامه وهو كما ترى لا يدل على أن مستقرها حيث منقطع العناصر قبل  
خلق الأجساد ولا بعده وقيل هي على أفنية قبورها وقد ذهب إليه بن عبد البر  
وقال هو أصح ما ذهب إليه ألا ترى أن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة  
متواترة وكذلك أحاديث السلام على القبور يريد بالأحاديث المتواترة مثل  
حديث ابن عمر في عرض المقعد وحديث البراء وفيه وهذا مقعدك حتى  
يبعثك الله إليه يوم القيامة وحديث أنس وفيه أنه يرى مقعده من الجنة والنار  
وأنه يفسح للمؤمن في قبره سبعون ذراعاً ويضيق على الكافر وحديث  
جابر أن هذه الأمة تبلى في قبورها فإذا دخل المؤمن قبره وتولي عنه أصحابه  
أنه ملك الحديث وفيه أنه يرى مقعده من الجنة فيقول دعوني أبشر أهلي  
فيقال له إسكن فهذا مقعدك أبداً وكذا سائر أحاديث عذاب القبر ونعيمه  
ومصادره بأحاديث السلام أن فيها خطاب المسلم لأهل القبور خطاب العاقل  
الحاضر كما سيأتي ذلك وهذا القول أن أريد به أن كونهما على القبور لازم  
لا تفارق فهذا خطأ يردّه الكتاب المحكم والسنن الصحيحة وعرض المقعد  
لا يدل على أن الروح في القبر ولا على فناءه بل على أن لها اتصالاً به يصحح  
أن يعرض عليها مقعدها فإن للروح شأناً آخر فتكون في الرفيق الأعلى وهي



وقبل أن يدخلها في الأجساد والأجساد يومئذ تراب وماء ثم أقرها حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت ثم لا يزال يبعث بها الجملة بعد الجملة فينفخها في الأجساد المتولدة من المني إلى أن قال فصيح إن الأرواح أجسام حاملة لأعراضها من التعارف والتناكر وانها عارفة مميزة فيلوم الله في الدنيا كما يشاء ثم يتوفاها فتخرج إلى البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى سماء الدنيا أرواح أهل السعادة عن يمين آدم وأرواح أهل الشقاوة عن يساره عند منقطع العناصر الماء والهواء والتراب والنار تحت السماء ولا يدل ذلك على تعادلهم بل هؤلاء عن يمينه في العلو والسعة وهؤلاء عن يساره في السفلى والسجن وتمجّل أرواح الأنبياء والشهداء إلى الجنة قال وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن راهويه أنه ذكر هذا الذي قلنا بعينه وقال على هذا أجمع أهل العلم قال ابن حزم وهو قول جميع أهل الإسلام وقول الله تعالى ﴿فأصحاب الميمين﴾ أصحاب الميمين وأصحاب المشأمة أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين ﴿وقوله﴾ ﴿فأما إن كان من المقربين﴾ فروح وريحان ﴿إلى آخرها﴾ فلا تزال الأرواح هناك حتى يتم عددها بنفخها في الأجساد ثم يرجعها إلى البرزخ فتقوم الساعة فيعيد لها عز وجل إلى الأجساد وهي الحياة الثانية انتهى قال المصنف فلعلم الله لقد قال قولاً يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث الاسراء وقوله إن مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها بناء منه على مذهب طائفة من السلف والخلف إن الأرواح مخلوقة قبل الأجساد وليس على ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا إجماع إلا ما فهموه من آيات لا تدل لهم وأحاديث لا تصح والجمهور على خلاف ذلك كما مضى ٠٠ وأما ما نقله عن

الصنعاني حدثنا يحيى بن أبي بكير حدثنا عبد الرحمن بن أبي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة فذكره وهذا اسناد لا يسئل عن صحته وقال أبو داود الطيالسي حدثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن أبي موسى الأشعري قال تخرج روح المؤمن أطيب من ريح المسك فتنتقل بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاه الملائكة من دون السماء فيقولون هذا فلان بن فلان كان يعمل كيت وكيت لحسن عمله فيقولون مرحباً بكم وبه فيقبضونها منهم فيصعد به من الباب الذي كان يصعد عمله منه فتشرق في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي إلى العرش وأما الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون ما هذا فيقولون فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوي عمله فيقولون لا مرحباً لا مرحباً ردوه فيرد إلى أسفل الأرضين إلى التري وقال الامام مالك بلغني أن الروح مرسلّة في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت وهو قول سلمان الفارسي رضي الله عنه والبرزخ هو الحاجز بين الشيتين فكأنه أراد في أرض بين الدنيا والآخرة وهو قول قوى فانها فارقت الدنيا ولم تلج الآخرة وقال ابن حزم في طائفة مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها أي عن بين آدم وشماته وهذا ما قاله الله ونبه صلى الله عليه وسلم لا يتعداه قال تعالى ﴿واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى﴾ وقال ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾ ان الله تعالى خلق الأرواح جملة وكذلك أخبر صلى الله عليه وسلم أن الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف وأخذ الله عهداً وشهادتها بالربوبية وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل أن تؤمر الملائكة بالسجود لآدم

والحالم وقال صحيح الاسناد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم يعني يوم أحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش الحديث .. وفي بعض الآثار في صور طير وفي بعضها في أجواف طير كطير خضر قال الله عبد البر وهو اختيار ابن حزم والذي يشبه عندي أن يكون القول قول من قال كطير أو في صور طير لمطابقته حديث كعب نسمة المؤمن طائر قال المصنف وفي صحيح مسلم في أجواف طير ولا منافاة بين حديث أنه طائر وبين حديث المقعد بل ترد روحه أنهار الجنة وتأكل من ثمرها ويمرض عليه مقعده إلا أنه لا يدخله الا يوم الجزاء بدليل أن منازل الشهداء يومئذ ليست هي التي تأوي اليها أرواحهم في البرزخ فدخل الجنة التام انما يكون للانسان التام روحاً وبدناً ودخول الروح فقط أمر دون ذلك .. وقيل هم بقاء الجنة علي بابها يأتيهم من نعيمها ورزقها قاله مجاهد وقد يحتاج له بما في المسند عن ابن عباس مرفوعاً الشهداء علي بارق نهر يباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم بكرة وعشية من الجنة .. وقالت طائفة من الصحابة والتابعين أرواح المؤمنين عند الله لم يزيدوا علي ذلك وقريب منه قول حذيفة بن اليمان الأرواح موقوفة عند الرحمن عز وجل ينتظر موعدها حتى ينفخ فيها وهذا تأدب منهم مع لفظ القرآن حيث يقول ﴿ أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ .. ولا احد وغيره عن أبي هريرة مرفوعاً إن الميت اذا خرجت نفسه يخرج بها الى السماء حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله واذا كان الرجل السوء فخرج بها الى السماء فانه لا يفتح لها أبواب السماء فترسل من السماء فتصير الى القبر قال محمد بن اسحق

قوله تعالى ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم  
 يرزقون ﴾ وروى ربيع بن خلد عن هناد بن السرى عن اسمعيل بن المختار عن  
 عطية عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً الشهداء يفسدون ويروحون ثم يكون  
 ماؤهم الى قناديل معلقة بالعرش فيقول لهم الرب تبارك ونمالي هل تطلون  
 كرامة أفضل من كرامة أكرمتموها فيقولون لا غير انا وددنا انك أعدت  
 أرواحنا الى أجسادنا حتى نقاتل مرة أخرى فنقتل في سبيلك .. وفي صحيح  
 مسلم واللفظ له وجامع الترمذي وغيرهما عن مسروق قال سألت عبد الله بن  
 مسعود عن هذه الآية ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل  
 أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ فقال انا قد سألتنا عن ذلك رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال أرواحهم في أجواف طير خضر لها قناديل متعلقة بالعرش تسرح  
 من الجنة في أيها شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع عليهم ربك اطلاعة  
 فقال هل تشتهون شيئاً قالوا أى شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث  
 شئنا ففضل بهم ذلك ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يستلوا  
 قالوا يا رب نريد أن نرد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى  
 فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا .. ثم ذكر حديث أم حارثة التي أصابه  
 سهم غرب في بدروانه في الفردوس أخرجه البخاري .. وقال تقي بن مخلد  
 حدثنا يحيى عن عبد الحميد أخبرنا ابن عيينة عن يزيد أنه سمع ابن عباس رضي  
 الله عنهما يقول أرواح الشهداء تجول في أجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة  
 وأخرج أحمد وأصحاب السنن الأربعة عن كعب بن مالك أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ان أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة  
 أو شجر الجنة لفظ الترمذي وقال حسن صحيح .. ولاحد وأبي دواد

موسى بن عبيدة عن عبيد الله بن يزيد عن أم كبشة بنت المروار قال دخل  
 علينا النبي صلى الله عليه وسلم فسألناه عن هذه الروح فوصفها صفة لكنه أبكى  
 أهل الميت فقال إن أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر نرعي في الجنة  
 وتأكل من ثمارها وتشرب من مياهها وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت  
 العرش يقولون ربنا ألحق بنا إخواننا وآتنا ما وعدتنا وإن أرواح الكفار في  
 حواصل طير سود تأكل من النار وتشرب من النار وتأوي إلى حجر في  
 النار ربنا لا تلحق بنا إخواننا ولا تؤتتنا ما وعدتنا وقال الطبراني حدثنا أبو  
 زرعة الدمشقي أخبرنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن  
 حبيب قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أرواح المؤمنين فقال في طير  
 خضر تمشح في الجنة حيث شئت قالوا يا رسول الله أرواح الكفار قال  
 محبوسه في سبعين ورواه أبو الشيخ عن هشام بن يونس عن عبد الله بن صالح  
 ورواه أبو المغيرة عن أبي بكر بن أبي صريم عن ضمرة بن حبيب .. وذكر  
 أبو عبد الله بن مندة عن طريق غنجار عن الثوري عن نور بن يزيد عن  
 خالد بن معدان عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أرواح المؤمنين في طير كالزراير تأكل من ثمر الجنة ورواه غيره موقوفا ..  
 وذكر يزيد الرقاشي عن أنس وأبو عبد الله الشامي عن تميم الداري عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم إذا خرج ملك الموت بروح المؤمن إلى السماء استقبله جبريل  
 في سبعين ألفاً من الملائكة كلهم يأتيه بشارة من السماء سوى بشارة صاحبه  
 فإذا انتهى به إلى العرش خر ساجداً فيقول الله عز وجل ملك الموت انطلق بروح  
 عبدی فضمه في صدر مخضود وظل ممدود وماء مسكوب رواه بكر بن خنيس  
 عن ضرار بن عمر عن يزيد وأبي عبد الله .. وقيل إنما الذي في الجنة الشهداء

الزهرى وصالح بن كيسان رويه عن الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله  
ابن كعب بن مالك عن جده كعب فيكون منقطعاً وقال صالح بن كيسان  
عن ابن شهاب عن عبد الرحمن أنه بلغه أن كعب بن مالك كان يحدث قال  
وهذا هو المحفوظ عندنا وقال ابن عبد البر اتفق مالك ويونس بن يزيد  
والأوزاعي والحارث بن فضيل على رواية هذا الحديث عن الزهرى عن  
عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه وصححه الترمذى وغيره . واتفق  
مالك ومن معه أولى بالصواب وهم من الحفظ والاتقان بحيث لا يقاس بهم من  
خالفهم قال الذهلى سمعت على بن المدبني يقول ولد لكعب خمسة عبد الله  
وعبيد الله ومعبود وعبد الرحمن ومحمد قال الذهلى فسمع الزهرى من عبيد الله  
ابن كعب وكان قائد أبيه حين عمي وسمع عن عبد الرحمن بن كعب انتهى  
قلت ولفظ الترمذى عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أرواح الشهداء فى أجواف طير خضر تعلق من ثمر الجنة أو شجر  
الجنة وقال حديث حسن صحيح انتهى فالحديث ان كان لعبد الرحمن عن  
أبيه كما قال مالك ومن معه فظاهره الوصل وان كان لعبد الرحمن بن عبد الله  
ابن كعب عن جده كما قال شعيب ومن معه فنهايته أن يكون مرسل من هذه  
الطريقه وموصولا من الأخرى والذين وصلوا ليسوا بدون الذين أرسلوه  
قدراً ولا عدداً فالحديث من صحاح الأحاديث وانما لم يخرججه صاحب الصحيح  
لهذه العلة قال أبو عمر وهذا بمارضه مالمدفع في صحة نقله حديث اذا مات  
أحدكم عرض عليه مقعده بالقداء والعشى ان كان من أهل الجنة فمن أهل  
الجنة وان كان من أهل النار فمن أهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك  
الله اليه يوم القيامة وسيأتي أنه لا معارضة وقال أبو عبد الله بن مندة . . وروى

## المسئلة الخامسة

أبن مستقر الأرواح ما بين الموت والحياة ومتى تزار القبور .. قبل  
أرواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء أو غير شهداء اذا لم يجبسهم عن الجنة  
كبيرة ولا دين وتلقاهم ربهم بالمفو عنهم والرحمة وهو مذهب أبي هريرة  
وابن عمر وقريب منه قول الامام احمد في رواية ابنه عبد الله أرواح الكفار  
في النار وأرواح المؤمنين في الجنة لقوله تعالى ﴿ فاما ان كان من المقربين  
فروح وريحان وجنة نعيم ﴾ ذكره بعد خروجها من البدن وقسمها ثلاثة  
أقسام مقربين في الجنة وأصحاب اليمين سالمين من العذاب ومكذبين لم نزل  
من حميم ونصلية جحيم كما قسمها يوم البعث الأ كبريوم القيامة الى  
ثلاثة أقسام في أول السورة في قوله فأصحاب الميمنة وأصحاب  
المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون ﴿ وانما قدم  
هذا تقديم الغاية اذ هي أهم وأولى بالذكر وقوله تعالى ﴿ يا أيها النفس المطمئنة  
ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ﴾ وقد قال  
غير واحد من الصحابة والتابعين ان هذا يقال لها عند خروجها من الدنيا ولا  
ينافي ذلك قول من قال انه يقال لها في الآخرة فانه يقال لها عند الموت وعند  
البعث .. ولما في الموطأ والنسائي عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب  
ابن مالك عن أبيه مرفوعاً انما نسمة المؤمن طائر يلق في شجر الجنة حتى  
يمشه الله الى جسده يوم يلق بضم اللام وفتحها أي يأكل العلقة وقد أعل  
محمد بن يحيى الذهبي هذا الحديث بأن شعيب بن أبي حمزة ومحمد بن أخي

فأني قضيت أني منها خلقهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فواللهي  
ففسى بيده لمي أشد كراهية للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد  
وتقول أين تذهبون بي إلى ذلك الجسد الذي كنت فيه فيقولون انامأمورون  
بهذا فلا بد لك منه فيبهطون بها على قدر فراغهم من غسله وأدفنانه فيدخلون  
ذلك الروح بين جسده وأكفانه

قلت وأخرج البخاري في الجناز من صحيحه عن أبي سعيد الخدري  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا وضعت الجنازة واحتلمها الرجال  
على أعناقهم فإن كانت صالحة قالت قدموني وإن كانت غير صالحة قالت  
يا ويلها أين تذهبون بها يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعه صق  
ولاحد في المسند عن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال إن الميت يعرف من يحمله ويفسله ومن يدلّه في قبره انتهى قال شيخ  
الاسلام يعني ابن تيمية الأحاديث الصحيحة متواترة على عودة الروح إلى  
البدن وقت السؤال وسؤال البدن بلاروح قول طائفة وأنكره الجمهور وقابلهم  
آخرون فقالوا السؤال لاروح بلا بدن قاله ابن مرة وابن حزم وهو غلط والا  
لم يكن للقبر بذلك اختصاص .. وهذا يزداد وضوحاً بذكر الجواب في أن  
عذاب القبر هل هو على النفس والبدن معاً أو على أحدهما والصحيح أنه  
يكون عليهما معا وعلى النفس وحدها كما سيأتي إن شاء الله تعالى في المسئلة العاشرة





ثم قال والذي نفس محمد بيده ما من نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة والنار ثم قال فاذا كان عند ذلك صف له سلطان من الملائكة بتنظان ما بين الخافقين كان وجوههم الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون أنه ينظر اليكم مع كل ملك منهم أ كفان وحوظ فان كان مؤمناً بشروه بالجنة وقالوا أخرجي أيتها النفس الطيبة الى رضوان الله وجهته فقد أعد الله لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه ويحفون به فهم ألطف به وأرف من الوالدة بولدها ثم يسلون روحه من تحت كل ظفر ومفصل ويموت الاول فالاول ويهون عليه وان كنتم ترونه شديداً حتى تبلغ ذقته فهي أشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم فيتدرونها كل ملك منهم أيهم يقبضها فيتولى قبضها ملك الموت ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون ﴾ فيلقاها بأ كفان بيض ثم يحتضنها اليه فهو أشد لزوماً لها من المرأة لولدها ثم يفوح منها ريح أطيب من المسك فيستنشقون ريحها وينبشرون بها ويقولون مرحباً بالريح الطيبة والروح الطيب اللهم صل عليه روحاً وصل علي جسد خرجت منه فيصعد بها الى الله عز وجل خلق الهوى لا يعلم عدتهم الا هو فيفوح لهم منها ريح أطيب من المسك فيصلون عليها وينبشرون بها وتفتح لهم أبواب السماء فيصل على كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى ينتهي بها الى الملك الجبار فيقول الجبار مرحباً بالنفس الطيبة ويحسد خرجت منه واذا قال الرب عز وجل لشيء مرحباً رحب له كل شيء ويذهب عنه كل ضيق ثم يقول لهذه النفس الطيبة أدخلوها الجنة أروها مقعدها من الجنة وأعرضوا عليها ما أعددت لها من الكرامة والنعيم ثم اذهبوا بها الى الارض

الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائياً  
بلقته رواه البيهقي في الشعب والله أعلم .. هذا مع القطع بأن روحه في أعلى  
عليين مع أرواح الانبياء وهو الرفيق الأعلى .. وفي حديث الامراء أيضاً  
أنه مر بموسى عليه السلام قائماً في قبره يصلي ورآه في السماء السادسة فالروح  
كانت هناك في مثال البدن ولما اتصال بالبدن بحيث يصلي في قبره ويرد على  
من يسلم عليه وهو في الرفيق الأعلى ولاتفاقي بين الامرين فان شأن الارواح  
غير شأن الابدان وقد مثل بعضهم ذلك بالشمس في السماء وشعاعها في  
الارض وان كان غير تام المطابقة من حيث أن الشعاع انما هو عرض للشمس  
وأما الروح فهي نفسها تنزل

قلت وأنت اذا تفكرت في حال النائم وما يضرب له من الامثال لم يرد  
عليك فيما نحن فيه أشكال فاك تمام أنت وآخر بأبدانكما واشكالكما سائران  
في قفار وبرارى ومهانه وصحارى أورا كان تقاتلان أو تقاتلان في كروفر  
وضرب وطعن أو طائران في خفض ورفع وفرقة وجمع وربما طالت غيتكما  
حتى يمضي عليكما ليل وأيام وشهور وأعوام جميع ذلك في لحظة وجسداً كما  
مطرحان يوماً بلا مريمه قنبارك الله أحسن الخالقين ثم اذا حركتما رجعت  
الروح في أسرع وقت وبين البلدين مسافات تقطع الاعناق والله أعلم ..  
وقال ابن مندة محتجاً على إعادة الروح أخبرنا محمد بن الحسين بن الحسن  
حدثنا محمد بن يزيد النيسابوري أخبرنا حماد بن قيراط أخبرنا محمد بن الفضل  
عن يزيد بن عبد الرحمن الصائغ البلخي عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس  
رضي الله عنهما قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد تلا هذه ذات الآية  
﴿ ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم ﴾ الآية

أَنَّهُ رَأَى الْأَرْوَاحَ فِي مِثَالِ الْأَجْسَادِ دُونَ حَقِيقَةِ الْأَجْسَادِ قَائِمَةً فِي الْأَرْضِ  
 قَطْعًا إِنَّمَا تَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذْ لَوْ بَعِثَتْ لَقَادَتْ الْمَوْتَ عِنْدَ الْنَفْخَةِ وَلَكَانَتْ  
 فِي الْجَنَّةِ وَقَدْ صَبَحَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْجَنَّةَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ حَتَّى  
 يَدْخُلَهَا هُوَ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ يَسْتَفْتَحُ بَابَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ وَأَوَّلُ مَنْ  
 تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ عَلَى الْإِطْلَاقِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَمَعْلُومٌ  
 أَنَّ جَسَدَهُ فِي الْأَرْضِ طَرِيٌّ وَصَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ اللَّهُ  
 وَكُلُّ بَقَرَةٍ مَلَائِكَةٌ يَلْفُونِي عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ

قُلْتُ لَمْ أَرَهُ أَيْضًا وَأَنَا الَّذِي رَأَيْتُ فِي أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ  
 رَفَعَهُ أَنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةُ سِيَاحِينَ يَلْفُونِي عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ رَوَاهُ الصَّابِقُونِي فِي كِتَابِ  
 الْمَأْتَرِ وَقَالَ مَلَائِكَةُ سِيَاحِينَ فِي الْأَرْضِ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ الْإِسْنَادُ  
 وَالْمَتْنُ فَاللَّهُ أَعْلَمُ وَصَحَّ أَيْضًا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ  
 وَقَالَ هَكَذَا نَبِثُ

قُلْتُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ غَرِيبٌ وَرَوِيَاهُ فِي جُزْءِ ابْنِ  
 الطَّلَابَةِ وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ فِي تَرْجَمَةِ مُوسَى بْنِ جَهْمٍ عَنْ أَبِي  
 هُرَيْرَةَ وَزَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَكُنْ فِي سَنَدِهِ خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ الصَّمِرِيُّ وَقَدْ كَذَّبُوهُ  
 وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا وَاسْتَفْرَغَ بِهِ أَيْضًا أَنَا أَوَّلُ مَنْ  
 تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ وَقَالَ ابْنُ الْحُسَيْنِ فِي تَارِيخِ الْمَدِينَةِ وَفِي  
 الْمُتَعَمِّقِ لِابْنِ الْجَوْزِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ يَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ إِلَى الْأَرْضِ فَيَتَزَوَّجُ وَيُولَدُ لَهُ فِيمَكْتُ خَمْسًا وَأَرْبَعِينَ  
 سَنَةً ثُمَّ يَمُوتُ فَيُدْفَنُ مَعِيَ فِي قَبْرِى فَأَقُومُ أَنَا وَعِيسَى بْنُ مَرْيَمَ مِنْ قَبْرِ وَاحِدٍ  
 بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ أَتَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

وجه ومفارقة من وجه الرابع في البرزخ فانها وان كانت قد فارقت بالموت فانها لم تفارقه فراقاً كلياً بحيث لم يبق لها اليه التقات الخامس نطقها يوم البعث وهو أكمل أنواع التعلقات ولا نسبة لما قبله اليه اذ لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً

قلت قال الشريف الجرجاني في المعاد من شرح المواقف قال الامام الرازي وأما القائلون بالمعاد الروحاني والجسماني معاً فقد أرادوا أن يجمعوا بين الحكمة والشرعية فقالوا دل العقل على أن سعادة الأرواح بمعرفة الله ومحبة وأن سعادة الاجسام في ادراك المحسوسات والجمع بين هاتين السعادتين في هذه الحياة غير ممكن لان الانسان مع استغراقه في استيفاء هذه اللذات لا يمكنه أن يلتفت الى اللذات الروحانية وانما تعذر هذا الجمع لكون الارواح البشرية ضعيفة في هذا العالم فاذا فارقت بالموت واستمدت من عالم القدس والطهارة قويت وكتلت فاذا أعيدت الى الأبدان مرة ثانية كانت قوية قادرة على الجمع بين الأمرين ولا شبهة في أن هذه الحالة هي الغاية القصوى من مراتب السعادات انتهى .. وهذه حكمة بالغة الا أن قوله بالمعاد الروحاني والجسماني معاً قول بأن النفس جوهر مجرد يعود الى البدن قال الشريف وهو قول كثير من المحققين كالحلي والغزالي والراغب وأبي زيد الدبوسي ومعمر بن قدامة المعتزلة وجمهور من متأخري الامامية وكثير من الصوفية زاد الشيخ سعد الدين والكرامية والكعبى قال وبه يقول جمهور النصاري والناسخية وقال قبل ذلك إن مذهب جمهور المسلمين أن المعاد جسماني فقط لان الروح عندهم جسم سار في البدن سريان النار في الفم والماء في الورد والله أعلم .. وأما رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الأنبياء ليلة الاسراء فالصحيح

قبل النار ينظر اليها يحطم بعضها بعضاً فيقال له أنظر الى ما وقاك الله ثم تفرج  
 له فرجة الى الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال له هذا مقعدك منها ويقال له  
 علي البقين كنت وعليه مت وعليه تمث ان شاء الله واذا كان الرجل السوء  
 أجلس في قبره فزعاً مشعوراً فيقال له فما كنت تقول فذكره قال سمعت  
 الناس يقولون شيئاً فقلته كما قالوا فيفرج له فرجة الى الجنة فينظر زهرتها وما  
 فيها فيقال له أنظر الى ما صرف الله عنك ثم يفرج له فرجة قبل النار فينظر  
 اليها تحطم بعضها بعضاً ويقال هذا مقعدك منها علي الشك حيث وعليه مت  
 وعليه تمث ان شاء الله ثم يذهب . قال المنذرى قوله غير مشعور هو بشين  
 معجمة بعدها عين مهملة وأخره فاء قال أهل اللغة الشف هو الفزع حتي  
 يذهب بالقلب . . . وقد روى مثل الزيادة التي أنكرها ابن خزم على المبال  
 من اعادة الروح في عدة أحاديث كقوله فتد الى روحه وقوله فيصير الى قبره  
 فيستوى جالساً وقوله فيجلس في قبره أحاديث صحاح لا مضمز فيها لكن هذه  
 الاعادة لا تحصل بها الحياة المهدودة التي تقوم بها الروح بالبدن وتديره ويحتاج  
 معها الى الطعام ونحوه وانما يحصل بها لبدن حياة أخرى يحصل بها الامتحان  
 بالسؤال وكما أن حياة النائم وهو حي غير حياة المسنقظ فان النوم أخو الموت  
 ولا ينفي عن النائم اطلاق الحياة فكذلك حياة الميت عند الاعادة غير حياة  
 الحي وهي حياة لا تنفي عنه اطلاق اسم الموت بل أمر متوسط بين الموت  
 والحياة كما أن النوم متوسط بينهما ولا دلالة في الحديث على أنها مستقرة  
 وانما تدل على تعلق ما لها بالبدن وهي لا تزال متعلقة به وان بلى وتمزق  
 وتقسم وتفرق وسر ذلك أن الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة  
 الاول في بطن الأم الثاني بعد الولادة الثالث في حال النوم فلها تعلق به من

كان يعبد ومن كان نبيه فاذا كان يعبد الله قال كنت أعبد الله ونبي محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات والهدى فأما واتبعنا فذلك قول الله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فيقال له على اليقين حيث وعليه مت وعليه تبعث ثم يفتح له باب الى الجنة ويوسع له في حفرة وان كان من أهل الشك قال لأدرى سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته فيقال له على الشك حيث وعليه مت وعليه تبعث ثم يفتح له باب الى النار ويسلط عليه عقارب وتنانين لو نفخ أحدهم على الدنيا ما أنبت شيئاً تنهشه وتؤمر الأرض فتضطمر عليه حتى تختلف أضلاعه قال الطبراني تفرد به ابن لهيعة قال الترمذي وحديثه حسن في المتابعات وروى الامام أحمد باسناد قال المنذرى صحيح عن عائشة رضي الله عنها قال جاءت يهودية استطعمت على بابي فقالت أطعموني أعاذكم الله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر فلم أزل أحدنها حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما تقول هذه اليهودية قال وما تقول قلت تقول أعاذكم الله من فتنة عذاب القبر ومن فتنة الدجال قالت عائشة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع يديه مدّاً يستعيز بالله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر ثم قال أما فتنة الدجال فانه لم يكن نبي الا حذر أمة وسأحدثكم بحديث لم يحدثه نبي أمة إنه أعور وأن الله ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن وأما فتنة القبر فيفتنون وعنى تستلون فاذا كان الرجل الصالح اجلس في قبره غير فزع ولا مشعوف ثم يقال له فما كنت تقول في الاسلام <sup>(١)</sup> فيقال ما هذا الرجل الذي كان فيكم فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من عند الله فصصدقناه ففرج له فرجة

(١) هكذا في الاصل ولعله سقط منه شيء

لها فيقال من هذا فيقولون فلان بن فلان فيقولون مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب أدخل حيدة وابشري بروح وريحان ورب غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله وإذا كان الرجل السوء قال لها أخرجي أيتها النفس الخبيثة التي كانت في الجسد الخبيث أخرجي ذميمة وابشري بحميم وغساق وآخر من شكله أزواج فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج فينتهي بها إلى السماء فيقال من هذا فيقولون فلان بن فلان فيقولون لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فاتها لا تفتح لك أبواب السماء فترسل من السماء إلى الأرض فتصير إلى القبر فيجلس الرجل الصالح في قبره غير فزع ولا متعب ثم يقال فيم كنت فيقول في الإسلام فيقال ما هذا الرجل فيقول محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات من قبل الله فآمنّا وصدقنا وذكر تمام الحديث قال أبو نعيم هذا حديث متفق على عدالة ناقله اتفق الإمامان محمد بن اسمعيل البخاري ومسلم بن الحجاج على بن أبي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسميد بن يسار وهم من شرطهما ورواه المتقدمون الكبار عن ابن أبي ذئب مثل ابن أبي فديك وعبد الرحيم ابن ابراهيم انتهى .. ورواه عن ابن أبي ذئب غير واحد وقال المصنف في مسئلة حقيقة الروح وهو حديث صحيح

قلت وأخرج الطبراني في الأوسط في ترجمة عبيد الله بن محمد بن عبد الرحيم البرقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شهدنا جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من دفنها وانصرف الناس قال نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه الآن يسمع خفق نعالكم أتاه منكر ونكير أعينها مثل قدور النحاس وأنيابها مثل صياصي البقر وأصواتها مثل الرعد فيجلسانه فيستلانه ما

صرت اليوم في بطنى سأريك ما أصنع بك فيفسح له في قبره مد بصره . . .  
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع الكافر في قبره أناه منكروني كبير  
فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول لا أدري فيقولان له لا دريت فيضربانه  
ضربة فيصير رماداً ثم يعاد فيجلس فيقال له ما قولك في هذا الرجل فيقول  
أى رجل فيقولان محمد صلى الله عليه وسلم فيقول قال الناس أنه رسول الله  
فيضربانه ضربة فيصير رماداً . . . وأما تضعيف ابن حزم للمهال ودعواه أنه  
تفرد بقوله فتعاد روحه في جسده فليس كذلك فإن المهال أحد العدول  
الثقات . . . قال ابن معين المهال ثقة وقال العجلي كوفى ثقة وأعظم ما قيل فيه  
أنه سمع من بيته صوت غناء وهذا لا يوجب القدح في روايته واطراح حديثه  
فلا يلتفت الى تضعيف ابن حزم له فإنه لم يذكر موجباً لذلك غير تفرده بأعادة  
الروح وقد تبين لك أنه لم يتفرد بها

قلت وقد تقدم أن البخاري احتج به والله أعلم . . . وقد أعل أيضاً بعضهم  
الحديث بأن زاذان لم يسمعه من البراء وهذه علة باطلة فإن أباعوانة الاسفرائيني  
رواه في صحيحه باسناده وقال عن أبي عمر زاذان الكندي قال سمعت البراء  
ابن عازب قال الحافظ أبو عبد الله بن مندة هذا اسناد متصل مشهور رواه  
جماعة عن البراء ولو تركنا حديث البراء فسائر الأحاديث الصحيحة صريحة  
في ذلك مثل حديث ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو عن عطاء بن سعيد  
ابن يسار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن الميت  
تحضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قال أخرجني أيتها النفس الطيبة التي  
كانت في الجسد الطيب أخرجني حميدة وابشري بروح وريحان ورب راض  
غير غضبان قال فلا يزال يقال ذلك حتى تخرج ثم يخرج بها الى السماء فيستفتح



رواه الامام أحمد ومحمود بن غيلان وغيرهما عن أبي النضر ثم ساقه ابن مندة  
من طريق محمد بن مسلمة عن خضيف الجزري عن مجاهد عن البراء بن  
عازب قال كنا في جنازة رجل من الانصار ومعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فانتهينا الى القبر ولما يلحد ووضعت الجنازة وجلس رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فقال ان المؤمن اذا احتضر أتاه ملك في أحسن صورة وأطيبه ريحا  
فجلس عنده لقبض روحه وأتاه ملكان بمحيط من الجنة وكفن من الجنة  
وكانا منه على بعد فيستخرج ملك الموت روحه من جسده رشحا فإذا صارت  
الى ملك الموت ابتدرها الملكان فأخذاهما منه فخطاهما بمحيط من الجنة وكفناهما  
بكفن من الجنة ثم عرجا بها الى الجنة فيفتح له أبواب السماء وتستبشر الملائكة  
بها ويقولون لمن هذه الروح الطيبة التي فتحت لها أبواب السماء ويسمى  
بأحسن الاسماء التي كان يسمى بها في الدنيا فيقال له هذه روح فلان فإذا  
صعد بها الى السماء شيعها مقربو كل سماء حتى توضع بين يدي الله عز وجل  
عند العرش فيخرج عملها في عشرين فيقول الله تعالى للمقرئين اشهدوا أني قد  
غفرت لصاحب هذا العمل ويختم كتابه فيرد في عشرين ثم يقول عز وجل  
ردوا روح عبدي الى الارض فاني وعدتهم اني أردم فيها ثم قرأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى فإذا  
وضع المؤمن في لحده فتح له باب عند رجله الى الجنة فيقال له انظر الى  
ما أعد الله لك من الثواب ويفتح له باب عند رأسه الى النار فيقال له انظر  
ما ذا صرف الله عنك من العذاب ثم يقال له نعم. قرير العين فليس شيء  
أحب اليه من قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع المؤمن  
في لحده تقول له الارض ان كنت لحيبا الي وأنت على ظهري فكيف اذا

الله فيقولان له صدقت ثم يقال له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له صدقت ثم يفسح الله في قبره مد بصره ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول جزاك الله خيراً فوالله ما علمت ان كنت لسريماً في طاعة الله بلياً عن معصية الله فيقول وأنت جزاك الله خيراً فمن أنت فقال أنا عمك الصالح ثم يفتح له باب الى الجنة فينظر الى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة وان الكافر اذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت نزل عليه من السماء ملائكة معهم كفن من ثار وحنوط من النار فيجلسون منه مد البصر وجاء ملك الموت فجلس عند رأسه ثم قال اخرجي أيتها النفس الخبيثة اخرجي الى غضب الله وسخطه فتفرق روحه في جسده كراهية أن يخرج لا تري وتماين فيستخرجها كما يستخرج السفود من الصوف المبلول فاذا خرجت نفسه لعنه كل شيء بين السماء والارض الا الثقلين ثم يصعد به الى السماء فتلقى دونه فيقول ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فترد روحه الى مضجعه فيأتيه منكر ونكير يتدبران بأنيابهما ويفحصان الارض بأشعارهما وفي رواية ويلحفان الارض بشفاهما أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف فيجلسانه ثم يقولان له يا هذا من ربك فيقول لا أدري فينادي من جانب القبر لا دريت ولا تليت فيضربانه بمِرْزَبَةٍ من حديد لو اجتمع عليها من بين الخلق لم تقتل وفي رواية لم يملوها يشتمل منها قبره ذرّاً ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح فيقول جزاك الله شراً فوالله ما علمت ان كنت لبلياً عن طاعة الله سريماً في معصيته فيقول ومن أنت فيقول أنا عمك الخبيث ثم يفتح له باباً الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم الساعة

ويقولان الثانية من ربك وما دينك ومن نبيك وهي آخر فتنة تعرض على  
المؤمن فيثبته الله فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد فينادى مناد  
من السماء ان صدق عبدى فذلك قوله ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت  
فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ﴾ انتهى وقال الحافظ أبو عبد الله بن مندة فى  
كتاب الروح والنفس أخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف أخبرنا محمد بن اسحق  
الصفار أخبرنا أبو النصر هاشم بن القاسم حدثنا عيسى بن المسيب عن علي  
ابن ثابت عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال خرجنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فى جنازة رجل من الأنصار فأنهينا الى القبر ولما يلحد  
فجلس وجلسنا حوله كأن على أكتافنا فلق الصخر وعلى رؤسنا الطير  
فأرم قليلا والارمام السكوت فلما رفع رأسه قال ان المؤمن اذا كان فى  
قبل من الآخرة ودبر من الدنيا وحضره الموت نزلت عليه ملائكة معهم  
كفن من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا منه مد البصر وجاء ملك الموت  
فجلس عند رأسه ثم قال اخرجى أيتها النفس الطيبة اخرجى الى رحمة من الله  
ورضوان فتسيل نفسه كما تسيل القطرة من السماء فاذا خرجت نفسه صلى  
عليه كل من فى السماء والارض الا الثقلين ثم يصعد به الى السماء فيفتح له  
السماء ويشيعه مقربوها الى السماء الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة  
والسابعة الى العرش مقربوا كل ماء فاذا انتهى الى العرش كتب كتابه فى  
عليين ويقول الرب عز وجل ردوا عبدى الى مضجعه فأتى وعدتهم انى منها  
خلقهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فيرد الى مضجعه فيأتيه منكر  
ونكير يثيران الارض بأنياهما ويفحصان الارض بأشعارهما وفى رواية  
ويطحان الارض بشفاهما فيجلسانه ثم يقال له يا هذا من ربك فيقول ربى

في عذاب القبر ونصيبه ومساءلة منكر ونكير وقبض الأرواح وصعودها ثم رجوعها إلى القبور وزادان من الثقات وروى عن أكابر الصحابة كعمر وغيره وروى له مسلم في صحيحه وقال يحيى بن معين ثقة وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه هو ثقة لا يستل مثل هؤلاء وقال ابن عدي أحاديثه لا بأس بها إذا روي عن ثقة

قلت وقال الحافظ عبد العظيم المنذري في مختصر سنن أبي داود وأخرجه النسائي وابن ماجة مختصراً في إسناده المنهال بن عمرو وقد أخرج له البخاري في صحيحه حديثاً واحداً وقال يحيى بن معين ثقة وقال الإمام أحمد تركه شعبة على عمد وغمره يحيى بن سعيد وحكي عن شعبة أنه تركه وقال ابن عدي والمنهال بن عمرو هو صاحب حديث القبر الحديث الطويل رواه عن زاذان عن البراء ورواه عن منهال جماعة وقال أبو موسى الأصبهاني أنه حديث حسن مشهور بالمنهال عن زاذان وللمنهال حديث واحد في البخاري حسب وزادان في كتاب مسلم حديثان وقال في الترغيب والترهيب نحو هذا وزاد ورواه البيهقي من طريق المنهال بنحو رواية أحمد ثم قال وهذا حديث صحيح الاسناد انتهى على أنه لم ينفرد به بل رواه عن البراء أيضاً عدي بن ثابت ومجاهد بن جبير ومحمد بن عتبة وغيرهم وقد جمع الدارقطني طرقه في جزء مفرد

قلت وأورده البغوي في تفسير قوله تعالى ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن قال ختماد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه في قبره ويقولان من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبي محمد فيثترانه

سحبق فيماد روحه في جسده ويأتيه ملكان شديدا الا تنهار فينهرانه ويجلسانه  
 فيقولان له من ربك فيقول هاه هاه لا أدري فيقولان له مادينك فيقول هاه  
 هاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي يمث فيكم فلا يبتدى لاسمه  
 فيقال محمد فيقول هاه هاه لا أردى سمعت الناس يقولون ذاك فيقال لا دريت  
 فينادي مناد من السماء ان كذب قافرشوه في النار والبسوه من النار وافتحوا  
 له باباً الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه  
 أضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه منتن الريح قبيح الثياب فيقول ابشر بعذاب  
 الله وسخطه وفي رواية ابشر بهوان من الله وعذاب مقيم فيقول من أنت  
 فوجهك الوجه الذي يجيء بالشر وفي رواية فيقول بشرك الله بالشر من أنت  
 فيقول أنا عملك الخليل والله ما علمتك الا كنت بطيئاً عن طاعة الله سريعاً  
 الى معصيته فجزاك شراً فيقول رب لا تقم الساعة . . وعند السجستاني وأحمد ثم  
 يقبض له أعشى أبكم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبل لصار تراباً  
 فيضربه بها ضربة يسممه ما بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير تراباً  
 ثم تعاد فيه الروح وعند الطيالسي وأحمد فيضرب ضربة أخرى فيصبح  
 صيحة يسممها كل شيء الا الثقلين . . وقدح في هذا الحديث أبو محمد بن  
 حزم بانه غير صحيح لانه تفرد به زاد ان وتفرد بزيادة رد الارواح في  
 القبور الى الأجساد المنهال بن عمرو قال وليس بالقوى تركه سعيد وغيره  
 وقال فيه المغيرة بن مقسم الضبي وهو أحد الأئمة ما جازت المنهال بن عمرو  
 قط شهادة في الاسلام وهذا من مجازفته . . والحديث صحيح لا شك فيه  
 مشهور مستفيض صححه جماعة من الحفاظ ولا فم أحداً من أئمة الحديث  
 طعن فيه بل روجه في كتبهم ووقفوه باقبول وجعلوه أصلاً من أصول الدين

ويرى منزله منها فيأتيه من ريحها وطيبها ويضج له في قبره مد بصره وبأبيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابتر بالتي يسرك ابشر بما أعد الله لك ابشر برضوان من الله وجنات لهم فيها نعيم مقيم هذا يومك الذي كنت تعد فيقول بشرك الله بالخير من أنت فوجهك الوجه الذي يجيء بالخير فيقول أنا عملك الصالح فوالله ما علمتك إلا كنت سريعاً في طاعة الله عز وجل بطيئاً عن معصيته فجزاك الله خيراً فيقول يارب أقم الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي • وإن البعد الكافر إذا كان في انقطاع من الآخرة واقبال من الدنيا نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم مسوح من نار فيجلسون منه مد البصر ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط الله وغضبه فتفرق في جسده فينزعها تقطع معها العروق والمصعب كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبلول فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يدعوها في تلك المسوح ويخرج منها كأتان ريج جيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها ولا يمرون بها على ملا من الملائكة فيما بين السماء والأرض إلا قالوا ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسي بها في الدنيا حتى ينتهي بها إلى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سبعين في الأرض السفلى ردوه إلى الأرض إني وعدتهم إني منها خلقهم وفيها عبيد هم ومنها أخرجهم تارة أخرى فيطرح روحه طراحاً ثم قرأ ومن يشرك بالله فكأنما خثر من السماء فخططه الطير أو هوي به الريح في مكان

البصر ثم يحجي ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أينما النفس الطيبة أخرجني  
 الى مغفرة من الله ورضوان فتخرج نسيلا كما نسيلا القطرة من في السماء  
 وان كنتم ترونه غير ذلك فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين  
 حتى يأخذوها فيجملوها في ذلك الكفن وذلك الخنوط فذلك قوله تعالى  
 ﴿ توفته رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت  
 على وجه الارض فيصعدون بها ولا يمرون بها يعني علي ملا من الملائكة  
 وقال الطيالسي فلا يأتون علي جند فيما بين السماء والارض الا قالوا ما هذا  
 الروح الطيب فيقولون فلان ابن فلان بأحسن اسمائه التي كانوا يسمونه بها  
 في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له فيشيعه من  
 كل سما مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة  
 فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبي في عليين وأعيدوه الى الارض  
 فاني وعدتهم اني منها خلقهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فيرد  
 الى الارض فتعاد روحه في جسده وانه ليسمع خفق ناعلم اذا ولوا مدبرين  
 فيأتيه ملكان شديدا الانهار فينتهرانه ويجلسانه فيقولان له من ربك فيقول  
 ربنا الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل  
 الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان وما عليك به فيقول قرأت  
 كتاب الله فأمنت به وصدقت . . وقال الطيالسي فيقول جاءنا بالبينات من  
 ربنا فأمنت به وصدقته فذلك قول الله عز وجل ﴿ يثبت الله الذين آمنوا  
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الآية ﴾ فينادي ناد من السماء  
 ان صدق عبي قافرشوه من الجنة واكسوه من الجنة واقتحوا له بابا الى  
 الجنة وفي رواية الطيالسي واروه منزله منها فيلبس من الجنة ويفرش منها

### المسئلة الرابعة

في أن الروح هل تعاد الى الميت ومتي تعاد .. والجواب أنها تعاد اليه عند جمهور أهل السنة والحديث لما رواه الامام أحمد قال المنذر بإسناد رواه محتج بهم في الصحيح وأبو داود الطيالسي والسجستاني والنسائي وابن ماجه وأبو عوانة الاسفرائيني في صحيحه من طريق حماد بن سلمة عن يونس بن حبان عن المهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب

قلت والذى رأيته عن أبي دوداد من غير طريق حماد فقال الطيالسي حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن المهال وحدثنا عمرو بن ثابت سمعته من المهال بن عمرو عن زاذان عن البراء .. وقال السجستاني حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير وحدثنا هناد بن السري أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن المهال وحدثنا هناد حدثنا عبد الله بن نعيم حدثنا الأعمش أخبرنا المهال عن زاذان عن البراء بن عازب وقد أدخلت منهما ألفاظاً في رواية حماد قال البراء قال كنا في جنازة رجل من الأنصار في بقيع الفرقد فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقدموا فمدوا نحوه كأن علي رؤسنا الطير وقع وهو يلحده وفي يده عود ينكت به في الأرض فجعل يرفع بصره ينظر الى السماء ويخفض الى الأرض فقال أعوذ بالله من عذاب القبر ثلاث مرات وفي رواية السجستاني قال أستميد بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثاً ثم قال ان العبد المؤمن اذا كان في اقبال من الآخرة واقطاع من الدنيا نزلت اليه ملائكة من الجنة يبض للوجوه كأن بوجوههم الشمس معهم أكفان من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا معه على مد



تتألف الناس حتى لا اتفاق لهم الا على شجب والخلف في الشجب  
قبيل تخلص نفس المرء سالمة وقيل تشرك جسم المرء في المطب  
قلت وانت اذا تأملت معنى موت الجسد اتضح لك ما صوبه المصنف  
في الروح فان موته انما هو نزع الروح منه لانه يعدم بعد وجوده لانه اما  
ان يبقى كأجساد الانبياء او من يكرمه الله من الشهداء وغيرهم او يصير رقاً  
واما أنه يصير لا شيء فلا قال القاضي عضد الدين في حشر الاجساد من  
كتابه المواقف وشارحه السيد الجرجاني أجمع أهل الملل والشرائع عن آخرهم  
على جوازه ووقوعه أما الجواز فلان جمع الاجزاء على ما كانت عليه واعادة  
التأليف المخصوص فيها أمر ممكن لذاته كما هو وذلك لان الأجزاء المتفرقة  
المتخلطة بغيرها قابلة للجمع بلا ريب . . ثم قال تذييب هل يعدم الله الاجزاء  
البدنية ثم يعيدها أو يفرقها ويبديها التأليف الحق أنه لم يثبت ذلك ولا جزم  
فيه نفيًا ولا اثباتًا لعدم الدليل على شيء من الطرفين وما يحتاج به على الاعداد  
من قوله كل شيء هالك الا وجهه ضعيف في الدلالة فان التفریق هلاك  
كلا اعدام فان هلاك كل شيء خروجه عن صفاته المطلوبة منه وزوال التأليف  
القي به تصلح الاجزاء لافعالهم وتم منافها والتفریق كذلك أي زوال التأليف  
والتفریق خروج الشيء عن صفاته المطلوبة منه فيكون هلاكاً ومثله يسمى  
فناء عرفاً فلا يتم الاستدلال بقوله كل من عليها فان على الاعداد أيضاً والله أعلم



العقل فإن صح به سمع أتبع وقد ذكره جماعة من العلماء ويشهد له صلاة  
 موسى في قبره فإن الصلاة تستدعي جسداً حياً وكذلك الصفات المذكورة  
 في الأنبياء ليلة الاسراء كلها صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقية  
 أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب  
 وغير ذلك من صفات الأجسام التي نشاهدها بل يكون لها حكم آخر فليس  
 في العقل ما يمنع من اثبات الحياة الحقيقية لهم وأما الادراكات كالعلم والسمع  
 فلا شك أن ذلك ثابت لهم ولسائر الموتي قال ابن الحسين انتهى ملخصاً  
 فالشهداء أحياء حقيقة عند جمهور العلماء وهل ذلك للروح فقط أو الجسد معها  
 بمعنى عدم البلى له فيه قولان وإذا ثبتت الحياة للشهيد ثبتت للنبي بطريق  
 الأولى وقد قال صاحب التلخيص من أصحابنا أن ماله عليه الصلاة والسلام  
 بعد موته قثم علي نفقته وملكه قال السبكي ويحكون انتقال الملك ونحوه  
 مشروطاً بالموت المستمر والا فالحياة الثانية حياة أخرى ولا شك أنها أعلى  
 وأكمل من حياة الشهيد وهي ثابتة للروح بلا اشكال والجسد قد ثبت أن  
 أجساد الانبياء لا تبلى .. وقد روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
 قال لا ينبغي رفع الصوت على نبي حيا ولا ميتاً .. وعن عائشة رضي الله  
 عنها كانت تسمع الودد يوتد والمسار يضرب في بعض الدور المطيفة بمسجد  
 النبي صلى الله عليه وسلم فترسل اليهم لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قالوا وما عمل على بن طالب رضي الله عنه مصراعي داره الا بالمناصع توقياً  
 لذلك كما نقله ابن زبالة ويحيى والله أعلم وسيأتي في أواخر المسئلة الخامسة عنها  
 رضي الله عنها أنها كانت تستر بعد موت عمر رضي الله عنه .. وقد نظم احمد بن  
 الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله

يمان وعن قولهم الملائكة تموت مع كونها أرواحاً مجردة فالنفوس البشرية  
أولي بالموت وحياة الشهداء ثابتة بالنص ورزقهم وفرحهم واستبشارهم .. وأما  
قوله تعالى عن أهل النار ﴿ ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين ﴾ فينت معناه  
آية البقرة ﴿ كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ﴾  
فأطلق على ما قبل نفخ الروح موتاً وهي الموتة الأولى .. وأما ونفخ في الصور  
فصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله فصعق الاحياء  
بالموت وصعق الاموات بالنفسي بدليل قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث  
الصحيح فأكون أول من يفيق فإذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدري  
أفاق قبلي ام كان ممن استثنى الله فسمي القيام من الصعقة افاقة

قلت قال البيهقي عن الأنبياء فيما نقله ابن الحسين المراغي في تاريخ  
المدينة الشريفة فهم أحياء عند ربهم يرزقون كالشهداء فإذا نفخ في الصور  
النفخة الاولى صعقوا فيمن صعق ثم لا يكون ذلك موتاً في جميع معانيه الا في  
ذهاب الاستشعار فان كان موسى ممن استثنى الله بقوله الا من شاء الله فانه  
لا يذهب استشعاره في تلك الحالة فيحاسبه بصعقة يوم الطور ويقال ان الشهداء  
ممن استثنى الله به .. قال السبكي وعود الروح الى الجسد ثابت في الصحيح  
لسائر الموتى فضلاً عن الشهداء وانما النظر في استمرارها في البدن وفي أن البدن  
يصير حياً بها كحالته في الدنيا أو حياً بدونها وهي حيث شاء الله فان ملازمة  
الحياة للروح أمر عادي لا عقلي

قلت وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام أجرى الله العادة انها اذا كانت  
في الجسد كان حياً فإذا فارقه مات الجسد فإذا رجعت اليه حيي الجسد اتمهي  
قال ابن الحسين فهذا يعني أن البدن يصير بها حياً كحالته في الدنيا مما يجوز

أنه ربه بما أظهر لهم من الآيات الموجبة للعلم فلما دعاهم إلى التصديق بذلك كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على أنفسهم بصحته كما قال شاهدين علي أنفسهم بالكفر يريد بمنزلة الشاهدين ونحو ذلك من التأويل . . قال الجرجاني ونحن ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية وما ذهب إليه أهل العلم من السلف الصالح أميل وله أقبل وبه آنس والله ولي التوفيق . . وأما حديث عمرو بن عبسة في خلق الأرواح قبل الأجساد بأنني عام فلا يصح إسناده ففيه عتبه بن السكن قال الدارقطني متروك

قلت وقال البيهقي أنه منسوب إلى الوضع والله أعلم . . وارطاة بن المنذر قال ابن عدي بعض أحاديثه غلط  
قلت وقال شيخنا أنه ثقة وفيه أيضا عطاء بن عجلان أطلق عليه ابن معين والفلاس وغيرها الكذب والله الموفق



### المسئلة الثالثة

في ان الروح تموت مع البدن أم الموت للبدن وحده فقالت طائفة تموت وقالت أخرى لا والصواب أنه ان أريد بذوقها الموت مفارقة لجسدها فنعم هي ذائقة الموت بهذا المعنى وان أريد أنها تعدم فلا بل هي باقية بمدخلها في نعيم أو عذاب كما دلت عليه أحاديث النعيم والعذاب وبهذا يجاب عن مثل قوله تعالى ﴿ كل من عليها فان . كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ وسبأني له مزيد

وهذا الاسناد تروى به أشياء منكراً جداً وأبو جعفر الرازي وثق وضعف قال  
علي ابن المديني كان ثقة وقال أيضاً كان يخطو وقال ابن معين هوثقة وقال  
أيضاً يكتب حديثه الا أنه يخطئ وقال الامام احمد ليس بقوي في الحديث  
وقال الفلاس سيئ الحفظ وقال أبو زرعة بهم كثيراً وقال ابن حبان تفرد  
بالمناكير عن المشاهير هذا مع أن الآثار ليست بنص في الدلالة علي خلق  
الأرواح قبل الاجساد . قال أبو اسحاق جائز أن يكون الله تعالى جعل لامثال  
الذر التي أخرجها فما تمقل به كما قالت نملة يأنيها النمل ادخلوا مساكنكم وقد  
سخر مع داود الجبال يسبحن معه والطير . . وقال ابن الانباري مذهب أصحاب  
الخطيئ وكبراء أهل العلم في هذه الآية أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من  
صلبه واصلاب أولاده وهم في صورة الذر فأخذ عليهم الميثاق وذلك بعد أن  
ركب فيهم عقولا عرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للجبل حين خوطب  
وليعبر حين سجد والنخلة حين سمت واتقادت حين دعيت أي وللعذع  
حين حن وللحجر حين كان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم كما مر به  
وقال الحسن بن يحيى الجرجاني ليس بين الآية اذ فيها من بني آدم وبين  
الخبر اذ فيه مسح ظهر آدم اختلاف فان منسحه لظهره واستخراجه لذريته منه  
مسح لظهور ذريته واستخراج لذرياتهم من ظهورهم للعلم بأن جميع ذرية آدم  
لم يكونوا من صلبه لكن لما كان البطن الأول من صلبه ثم الثاني من صلب  
الأول ثم الثالث من صلب الثاني جاز أن ينسب ذلك كله الى ظهر آدم  
لانهم فرعه وهو أصلهم علي أن كثيراً من الناس فازع في كون المذكور في  
الآثار هو المراد بالآية وقال انما المعنى أنه أخرج ذرياتهم من ظهورهم بالولادة  
وانشأهم شيئاً فشيئاً بعد أن كانوا نطفة في الاصلاب وأشهدهم علي أنفسهم

أعجب العجب .. وأما ما احتجوا به من الآثار فإما تدل على إثبات القدر السابق وبعضها يدل على أنه سبحانه استخرج أمثالهم وصورهم وميز أهل السعادة من أهل الشقاوة .. وأما مخاطبتهم واستنطاقهم وإقرارهم بالربوبية وشهادتهم على أنفسهم بالعبودية فالحديث المسند الدال عليه ليس بحجة وهو حديث مالك قد قال أبو عمر بن عبد البر هو حديث منقطع مسلم بن يسار لم يلق عمر بن الخطاب وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة وهو أيضاً مع الاسناد لا تقوم به حجة ومسلم بن يسار هذا مجهول قيل أنه مدني وليس بمسلم بن يسار البصري قال ابن أبي خيثمة قرأت على يحيى بن معين حديث مالك هذا عن زيد بن أنيسة فكتب بيده على مسلم بن يسار لا يعرف ثم ساقه من طريق النسائي أخبرنا محمد بن وهب أخبرنا محمد بن سلمة حدثني أبو عبد الرحيم حدثني زيد بن أبي أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن عن مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة ثم قال وزيادة من زاد نعمياً ليست بحجة لأن الذي لم يذكره أحفظ وإنما تقبل الزيادة من الحافظ المتقن وجلة القول في هذا الحديث أنه حديث ليس اسناده بالقائم لأن مسلم بن يسار ونعيم بن ربيعة جميعاً غير معروفين بحمل العلم انتهى .. وأما حديث أبي صالح عن أبي هريرة فإما يدل على استخراج الذرية وتمثيلهم في صورة الدر وكان منهم حينئذ المشرق والمظلم

قلت ﴿وأما حديث هشام بن حكيم﴾ <sup>(١)</sup> وأما بقية الآثار عن السلف فن صرح منهم بأخذ الهد فإما هو بناء منه على فهم الآية وهي لم تدل على هذا وحديث أبي بن كعب لو صح كانت غايته أن يكون من قوله ولم يصح عنه

(١) هكذا يواضع في الأصل

مندة أخبرنا محمد بن صابر البخاري حدثنا محمد بن المنذر بن سعيد الهروي  
 حدثنا جعفر بن محمد بن هرون المصيصي أخبرنا عتبة بن السكن أخبرنا ارطاة  
 ابن المنذر أخبرنا عطاء بن عجلان عن يونس بن حليس عن عمرو بن عبسة  
 مرفوعاً أن الله خلق أرواح العباد قبل العباد بألfi عام فاستأرف منها اثلف  
 وماتنا كر منها اختلف واحتج الآخرون بقوله تعالى « يا أيها الناس انا خلقناكم  
 من ذكر وأنثى وهذا خطاب للامسان الذى هو روح وبدن فدل على أن  
 جلته مخلوقة بعد خلق الابوين وأصرح منه « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى  
 خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيراً ونساءً  
 وهذا صريح فى أن جملة النوع الانسانى مخلوقة بعد أصله ولو كان للروح وجود قبل  
 البدن وهي حية عالمة ناطقة عاقلة لكانت ذا كرة لذلك فى هذا العالم بعد  
 اتصالها بالبدن شاعرة به ولو بوجه ما ومن الممتع أن تكون حية عالمة ناطقة  
 عارفة برها وهي بين عامة الارواح ثم تنتقل الى هذا البدن ولا تشعر بحالها قبل  
 ذلك بوجه ما واذا كانت بعد المفارقة تشعر بحالها قبل الذى كان فى البدن  
 على التفصيل مع أنها اكنسبت بالبدن أموراً عاتقة عن كثير من كالمها فلان  
 تشعر بحالها الاول وهي غير معوقة هناك بطريق الاولى . . وأيضاً فقدم شعورها  
 بالمهد يفوت فائدة الشهادة لان أحداً لا يشهد الا بما يدكر . . فان قيل نطقها  
 بالبدن واشغالها بتدبيره منعها من شعورها بحالها الاول وأنساها ذلك كما ان  
 أحوال الانسان الحالية تنسبه أغلب احواله الماضية قيل أفيمنها ذلك عن  
 شعورها ولو على ادنى الوجوه . . وايضاً كونها تكون عاقلة عالمة ناطقة قبل  
 البدن فلما تلمقت به سلبت ذلك كله فكانت كما قال تعالى « والله اخرجكم  
 من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئاً » ثم حدث لها العلم والنطق شيئاً فشيئاً من

قال ألسنت بر بكم قالوا بلى فأعطاه طائفة طائمين وطائفة كارهين على وجه التقية  
 فقال هو والملائكة شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين  
 أو تقولوا إنما أشرك أبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم فليس أحد من  
 ولد آدم الا وهو يعرف أن ربه الله ولا يشرك الا وهو يقول انا وجدنا آباءنا  
 على أمة فذلك قوله تعالى « واذ أخذ ربك من بنى آدم » وقوله « وله أسلم  
 من في السموات والارض طوعاً وكرهاً » وقوله « فله الحجة البالغة فلو شاء  
 لهدا كم أجمعين » قال بنى يوم أخذ عليهم الميثاق .. وأسند من عند اسحق  
 عن محمد بن كعب قال أقرله بالايان والمعرفة الارواح قبل أن يخلق  
 أجسادها وعن عطاء قال أخرجوا من صلب آدم حين أخذ منهم الميثاق ثم  
 ردوا في صلبه .. وقال أخبرنا أبو عامر المقدى وأبو نعيم الملائى قال حدثنا  
 هشام بن سعد عن يحيى بن عيسى بن سعيد قال قلت لابن المسيب ما تقول في  
 العزل قال ان شئت حدثتك حديثاً هو حق أن الله تعالى لما خلق آدم أراه  
 كرامة لم يرها أحد من خلقه أراه كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة  
 فمن حدثك أنه يزيد فيهم شيئاً أو ينقص منهم فقد كذب ولو كان لى سبعون  
 ما باليت .. وفي تفسير ابن عينة عن الربيع بن أنس عن أبي العالية وله أسلم  
 من في السموات والارض طوعاً وكرهاً قال يوم أخذ الميثاق قال اسحق قد كانوا  
 في ذلك الوقت مقرين وذلك أن الله تعالى أخبر أنه قال ألسنت بر بكم قالوا  
 بلى والله لا يخاطب الا من يفهم عنه المخاطبة ولا يجب الا من فهم السؤال  
 فأجابتهم اياه بقولهم دليل على أن قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشاده اياه  
 ألسنت بر بكم فأجابوه من بعد عقل منهم للمخاطبة وفهم لها بأن قالوا بلى فأقروا  
 له بالربوبية قال وأجمع أهل العلم أنها الارواح قبل الاجساد خاطبهم .. وقال ابن



حدثني ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن عبد الله  
ابن سلام قال خلق الله آدم ثم قال يديه فقبضهما فقال اختريا آدم فقال  
اخترت يميني وبني وكلتا يدي ربي فبسطها فاذا ذريته فقال من  
هو هؤلاء قال من قبضت أن أخلق من ذريتك من أهل الجنة إلي أن تقوم  
الساعة قال وأخبرنا اسحق أخبرنا جعفر بن عون حدثنا هشام بن سعد عن  
زيد بن أسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خاتما من ذريته  
إلى يوم القيامة وقال اسحق أخبرنا جرير عن منصور عن مجاهد عن عبد الله  
ابن عمرو في هذه الآية قال أخذهم كما يؤخذ بالمشط من الرأس . . . وأسند  
عن ابن عباس أن ذلك كان بنمان قال هذا الذي وراء عرفة . . . وعنه قال  
أن الله ضرب منكبه الأيمن فخرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء قبية فقال  
هو هؤلاء للجنة ثم ضرب منكبه الأيسر فخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء  
فقال هو هؤلاء للنار ثم أخذ عهده على الإيمان به والعرفه له ولا مره والتصديق به  
وبأمره من بني آدم كلهم وأشهدهم على أنفسهم فآمنوا وصدقوا وعرفوا وأقروا  
وذكر محمد بن نصر من تفسير السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن  
عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم في قوله تعالى ﴿ واذ أخذ ربك من بني آدم ﴾ الآية لما أخرج  
الله آدم من الجنة قبل أن يهبط من السماء مسح صفحة ظهر آدم اليميني  
فأخرج منه ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ وكهينة الدر فقال لهم أدخلوا الجنة برحمتي  
ومسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منه ذرية سوداء فقال أدخلوا النار ولا  
أبالي فذلك حين يقول أصحاب اليمين وأصحاب الشمال ثم أخذ منهم الميثاق

همرو بن علي حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن  
 سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لما خلق الله آدم وفتح فيه الروح عطس فقال الحمد لله حمداً لله باذن  
 الله فقال له ربه عز وجل يرحمك ربك يا آدم ثم قال اذهب الى أولئك  
 الملائكة جلوس فقل السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله  
 ثم رجع الى ربه فقال هذه نحييتك ونحيية ذريتك بينهم ثم قال ربه ويده  
 مقبوضات يا آدم اختر أيهما شئت قال اخترت يمين ربي وكنت يدي ربي  
 يمين مباركة ثم بسطها فاذا فيها آدم وذريته واذا كل انسان عمره مكتوب فاذا  
 لا آدم ألف سنة فاذا رجال منهم عليهم النور فيهم رجل أضواءهم أو من  
 أضواءهم لم يكتب له الا أربعون سنة قال أي رب ما هذا قال هذا ابنك  
 داود قال يا رب زد في عمره قال ذاك الذي كتبت له قال فاني اقص من  
 عمري ستين سنة قال أنت وذاك ثم أسكن آدم الجنة ماشاء الله ثم أهبطه منها  
 وكان يمد لنفسه فأتاه ملك الموت فقال عجلت أليس قد كتب لي ألف سنة  
 قال بلي ولكنك جعلت لابنك داود منها ستين سنة قال ما فعلت فجحد  
 آدم فجحدت ذريته ونسي فنسيت ذريته فيومئذ أمر بالكتاب والشهود  
 قال الاستاذ هذه قصة مشهورة حسنة واسناده صحيح ومتنه غريب انتهى  
 هكذا نقلته من خط شيخنا شيخ الاسلام ابن حجر وأخرجه أبو يعلى الموصلي  
 في الجزء الحادى والثلاثين من مسنده حدثنا عقبه بن مكرم حدثنا عمرو بن  
 محمد عن اسمعيل بن رافع عن المقبري عن أبي هريرة بنحوه وأنتم منه وجعل  
 الذى لداود ستين والذى وهبه له آدم أربعين كما هو المشهور ٥٥ وقال محمد  
 ابن نصر حدثنا محمد بن يحيى حدثنا سعيد بن أبي مريم أخبرنا الليث بن سعد

التي أخذ عليها الميثاق فأرسل ذلك الروح الى مريم حين اتبذت من أهلها مكاناً شرقياً فدخل من فيها وهذا اسناد صحيح

قلت كيف يكون صحيحاً والريبع له أو هام وأبو العالية كثير الارسال وقد روى هذا بصيغة عن وقال عبد الله بن الامام احمد في زيادات المسند حدثني محمد بن يعقوب الرباعي قال حدثنا المعتمر بن سليمان سمعت أبي يحدث عن الربيع بن أنس عن ربيع أبي العالية عن أبي بن كعب فذكره بنحوه انتهى . . وقال اسحق بن راهويه أخبرنا بقية بن الوليد أخبرني الزبيدي محمد بن الوليد عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن أبي قتادة البصري عن أبيه عن هشام بن حكيم بن حزام رضى الله عنهما أن رجلاً قال يا رسول الله أتبتدأ الاعمال أم قدمضى القضاء فقال ان الله لما أخرج ذرية آدم من ظهره أشهدهم على أنفسهم ثم أقاض بهم في كفة فقال هؤلاء للجنة وهؤلاء للنار أخبرنا النضر أنبأنا أبو معشر عن سعيد المقبري ونافع مولى الزبير عن أبي هريرة قال لما أراد الله أن يخلق آدم الحديث فقال يا آدم أى يدى أحب اليك أن أريك ذريتك فيها فقال يمين ربى وكلتا يدي ربى يمين فبسط يمينه واذا فيه ذريته كلهم وما هو خالق الى يوم القيامة الصحيح على هيئته والمبتلى على هيئته والانياء على هيئاتهم فقال الا أعفيتهم كلهم وقال انى احببت أن أشكر وذكر الحديث

قلت وقال الاستاذ أبو عثمان اسمعيل بن عبد الرحمن بن احمد الصابوني في كتاب المأئين أخبرنا جدي يعنى أبا حامد احمد بن اسمعيل بن ابراهيم ابن عابد بن عامر الصابوني عن جد والدى يعنى أبا أمه الشيخ أبا عبد الله محمد بن عدى بن خمرويه الصابوني أخبرنا الحسن بن سفيان حدثنا أبو حفص

عمرى أربعين سنة فقال الله تعالى إذا يكتب ويختتم فلا يبدل فلما انقضى  
 عمر آدم جاءه ملك الموت قال أولم يبق من عمرى أربعون سنة قال أولم تجعلها  
 لابنك داود قال فجحد فجحدت ذريته ونسى قنسيت ذريته وخطى فخطت  
 ذريته ورواه الترمذى وقال حسن صحيح والامام احمد من حديث ابن  
 عباس قال لما نزلت آية الدّين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول من  
 جحد آدم وزاد محمد بن سعد ثم أكمل الله لآدم ألف سنة ولد داود مائة سنة  
 وفي صحيح الحاكم أيضاً من طريق أبى جعفر الرازى حدثنا الربيع بن أنس  
 عن أبى العالية عن أبى بن كعب فى قوله ﴿واذ أخذ ربك من بنى آدم  
 ظهورهم ذرياتهم﴾ الآية قال جمعهم له يومئذ جميعاً ما هو كائن الى يوم القيامة  
 فجعلهم أرواحاً وصورهم واستنطقهم فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق  
 وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا  
 كنا عن هذا غافلين قال فأتى أشهد عليكم السموات السبع والارضين السبع  
 وأشهد عليكم أباكم آدم أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشرکوا  
 بى شيئاً فأتى أرسل اليكم رسلى يذكرونكم عهدى وميثاقى وأنزل عليكم كتبى  
 فقالوا نشهد أنك ربنا وإلهنا لا رب لنا غيرك ورفع لهم أبوهم آدم فرأى فيهم  
 الغنى والفقر وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لو سويت بين عبادك فقال  
 إني أحب أن أشكر ورأى فيهم الانبياء مثل السرج وخصوا بميثاق آخر  
 بالرسالة والنبوة فذلك قوله ﴿واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح﴾  
 وهو قوله ﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل  
 لخلق الله﴾ وهو قوله هذا نذير من النذر الأولى وقوله ﴿وما وجدنا لأكثرهم  
 من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين﴾ وكان روح عيسى من تلك الأرواح

ومن ذهب الي تقدم خلقها محمد بن نصر للروزي وأبو محمد بن حزم وحكاية  
اجماعاً واحتجوا بقوله تعالى ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا﴾  
ونتم لترتيب والمهلة ففضضت الآية ان خلقها مقدم على أمر الملائكة بالسجود  
لآدم ومن المعلوم أن أبداننا حادثة بعد ذلك وبقوله ﴿واذ أخذ ربك من  
بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى﴾  
وهذا انما كان للأرواح ولم تكن الابدان موجودة وفي الموطأ قال الحاك  
إنه على شرط مسلم عن زيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن  
زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر سئل عن هذه  
الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل عنها فقال خلق الله  
آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل  
أهل النار يعملون وخلقت هؤلاء للجنة وبعمل أهل الجنة يعملون فقال رجل  
يا رسول الله فقيم العمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق  
الرجل للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل  
الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت  
على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار ولحاكم وقال أيضاً على شرط  
مسلم من طريق هشام بن زيد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة  
عن فروعاً لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها لي  
يوم القيامة أمثال الذر ثم جعل بين عيني كل انسان منهم ويصفاً من نور ثم  
عرضهم على آدم فقال من هؤلاء يا رب قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلاً منهم  
أعجبه ويص ما بين عينيه فقال يا رب من هذا قال هذا ابنك داود يكون  
في آخر الأمم قال كم جعلت له من العمر قال ستين سنة قال يا رب زده من

حكم الوم من غير تغير حدث في ذى الصورة ولكن كان لا يحصل من قبل  
لا لأن الصورة ليست مهيأة لأن تنطبع في المرأة بل لأن المرأة لم تكن قابلة  
ولا ينبغي أن يفهم من الفيض هنا ما يفهم من فيض الماء من الاناء على اليد  
بل ما يفهم من فيض نور الشمس على الجدار ولقد غلط قوم وظنوا أنه يفصل  
من جرم الشمس شعاع ويتصل بالجدار وينبسط عليه وذلك خطأ بل النور  
سبب لحدوث شئ يناسبه في التورية وان كان أضعف منه في الجدار فهو كفيضان  
الصورة على المرأة من ذى الصورة لا بمعنى انفصال جزء من صورة الانسان  
اتصل بالمرأة بل على معنى أن الصورة سبب لحدوث صورة تماثلها في المرأة  
القابلة للمحاذاة وليس فيها انفصال واتصال الا السببية المجردة فكذا الجود  
الالهي سبب لحدوث أنوار الوجود في كل ماهية قابلة للوجود فيعبر عنه بالفيض  
وتكون الاضافة حينئذ في قوله تعالى من روحى كقول الشمس لونهت أفضت  
على الارض من نوري فيكون صدقا ويكون معنى الاضافة أن النور الحاصل  
من جنس نور الشمس بوجه من الوجوه وان كان في غاية الضعف بالاضافة  
اليه انتهى . . . فقد تبين لك أنه ليس له نسبة من ذات الله تعالى الا ما تقدم من  
كونه أفاض عليه من جوده هذا النور وأما تحليه بصفات الحياة والعلم والسمع  
والبصر والقدرة والارادة والكلام فلا يوهم تشبيها لانه مع كون صفاته هذه  
متلاشية النسبة الى صفات البارى سبحانه مسلوب عنه أخص وصف لله تعالى  
وهو كونه قيوماً أي هو قائم بذاته وكل ماسواه قائم به وهو موجود بذاته لا  
بغيره وكل ماسواه موجود به لا بذاته ليس للأشياء من ذاتها الا العدم  
وانما لها الوجود من غيرها على سبيل العارية والوجود لله تعالى ذاتي وهذه  
الصفة هي القيومية ليست الا لله تعالى . . . وأما تقدم خلقها على الجسد فيه قولان

ثم ينضجها الرحم بحرارته فتزداد تناسباً حتى تنتهي في الصفاء والاعتدال نسبة  
الاجزاء الى الغاية فتستعد لقبول الروح كالقنبلة التي تستعد عند شرب الدهن  
لقبول النار فاذا استمدت النطفة لذلك نفخ فيها الروح والنفخ عبارة عما تشتعل  
من الروح في قنبلة النطفة والنفخ صورة ونتيجة فصورته اخراج الهواء من جوف  
النافخ الى جوف المنفوخ . . . والنتيجة اشتعال المحل القابل فالنفخ سبب الاشتعال  
وصورة النفخ الذي هو سبب محال في حق الله تعالى والمسبب غير محال وقد  
يكفى بالسبب عن الفعل الذي يحصل المسبب مجازاً وان لم يكن الفعل المستعار  
على صورة الفعل المستعار منه كقوله تعالى ﴿وغضب الله عليهم﴾ وقوله ﴿فانتقمنا  
منهم﴾ والغضب عبارة عن نوع تغير في الغضبان يتأذى به ونتيجته اهلاك المفضوب  
عليه وايلامه فغير عن نتيجة الغضب بالغضب وعن نتيجة الانتقام بالانتقام فكذا  
عبر عن نتيجة النفخ بالنفخ وان لم يكن على صورة النفخ والسبب الذي اشتعل  
به نور الروح في قنبلة النطفة هو صفة في الفاعل وصفة في المحل القابل أما صفة  
الفاعل فالجود الالهي الذي هو ينبوع الوجود على ماله قبول الوجود ويعبر  
عن تلك الصفة بالقدرة ومثالها قبض نور الشمس على كل قابل للاستنارة عند  
ارتفاع الحجاب بينهما والقابل هو المتلونات دون الهوى الذي لا لون له وأما صفة  
القابل فالاعتدال الحاصل بالتسوية ومثال صفة القابل صقال الحديد فان المرأة  
التي ستر الصداء وجهها لا تقبل الصورة وان حادثها فلو حادثها الصورة واشتعل  
الصقال بصقلها فكما حصل الصقال حدث لها الصورة من ذى الصورة المحاذية  
فكذلك اذا حصل الاستواء في النطفة حصل فيها الروح من ذي الروح  
من غير تغير الخالق بل انما حدثت الروح الآن لاقبله بتغير المحل بمحصل  
الاستواء الآن لاقبله كما أن الصورة قاضت من ذى الصورة على المرأة في

سبحانه نوعان أحدهما صفات لا تقوم بأنفسها كالعلم والقدرة والكلام فهذه  
 إضافة الصفة إلى الموصوف والثاني أعيان تقوم بأنفسها كالليت والناقة والعبد  
 والرسول والروح فهذه إضافة مخلوق إلى خالقه وسبب الإضافة التشريف  
 كيت الله وإن كان سائر البيوت ملكه وكذا ما في معناه... فإن قيل ما معنى  
 ونفخت فيه من روحي هل النفخ بمباشرة وحينئذ فما معناه... قيل بمحتمل أن  
 يكون بأمره للملك كما قال تعالى في صريم عليها السلام ﴿والتي أحصنت فرجها  
 فنفخنا فيها من روحنا﴾ أضاف النفخ إليه وإنما النافخ الملك بدليل قوله تعالى  
 ﴿فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشرًا سويًا﴾ قالت أني أعوذ بالرحمن منك إن  
 كنت تقيا قال إنما أنا رسول ربك لا أهب لك غلامًا زكيا قالت أنا يكون  
 لي غلام ولم يمسسني بشر ولم أك نبيا قال كذلك قال ربك هو علي هين  
 ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان أمراً مقضيا فحملته فأنثت به ﴿

قلت وقد رأيت أن الخصاص لك كلام حجة الاسلام في المضمون به على  
 غير أهله في التسوية والنفخ لتعلم أنه لا يرد هنا اشكال قال التسوية فعل المحل  
 القابل للروح وهو الطين في حق آدم عليه السلام والنطفة في حق أولاده  
 بالنصفية وتعديل المزاج فانه كما لا تقبل النار يابساً محضاً كالتراب والحجر ولا  
 رطباً محضاً كالماء والنار وإنما تتعلق بمركب خاص لا كل مركب فان الطين  
 مركب ولا تشتعل فيه الا بعد تركيب خاص وذلك بأن يتردد الطين الكثيف  
 في أطوار الخليقة حتى يصير نباتاً لطيفاً فتشبت به النار وكذلك الطين بمدان  
 ينشبه الله خلقاً بعد خلق في أطوار متعاقبة يصير نباتاً فيأكله الأدمي فيصير  
 دماً فتزعم منه القوة المركبة في كل حيوان من اللحم صفوه الأقرب إلى  
 الاعتدال فيصير نطفة فيقبلها الرحم ويمزج بها مني المرأة فيزداد اعتدالا



علي السنة والوقوف مع الأمر والنهي والحال الشيطاني شيطان اما شرك أو فجور  
وهو ينشأ من قرب الشياطين والاتصال بهم ومشايتهم وهذا الحال يكون  
لمباد الاصنام والصلبان والنيران والشيطان فان صاحبه لما عبد الشيطان خلع  
عليه حلالا يصطاد بها ضعفاء العقول والابمان لا إله الا الله كم هلك بيولا. من  
الخلق ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذبرهم وما يفترون  
وكثير من ينسب الى الاسلام ظاهراً له نصيب من هذا الحال بحسب موالاته  
لشيطان وقد يكون الرجل صادقاً ولكن يلتبس عليه الامر لجله فيكون حاله  
شيطانياً مع زهده وعبادته واخلاصه وقد حاكى هؤلاء وهؤلاء من ليس منهم  
بل من شبه بهم صاحب أحوال ومخاريق ووقع الناس في البلاء بسبب عدم التميز  
بين هؤلاء وهؤلاء فحسبوا كل سوداء تمر وكل بيضاء شحمة فوقوها في جمع  
المتفرق والفرقان عزيز في هذا العالم وفي هذه الأعصار وهو نور يقذفه الله  
في القلب يفرق به بين الحق والباطل ويزن به حقائق الأمور وخيرها وشرها  
وصالحها وفاسدها فمن عدم الفرقان وقع ولا بد في اشراك الشيطان وهذا الباب  
من الفرقان مطول والليبي يكتفي ببعض ذلك والذين كله فرق وكتاب الله فرقان  
ومحمد صلى الله عليه وسلم فرق بين الناس وقال تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا  
ان اتقوا الله يجمع لكم فرقاناً﴾ وسمى يوم بدر يوم الفرقان لانه فرق بين  
بين أولياء الله وأعدائه والهدي كله فرقان والضلال أصله الجمع جمع المشركون  
بين عبادة الأوثان وعبادة الرحمن وقالوا هذه المرأة خلقها الله وهذه خلقها  
فما الذي أحل هذه وحرّم هذه ٠٠ وقال صاحب فصوصهم

ما الأمر الا نسق واحد مافيه من مدح ولا ذم

فهؤلاء جمعوا بين الدر والحصاء وسورا بين الصحيحة والجدياء وأصحابه

بخير منه قبله ولو كان هو عين حكم الله لما ساغ لأبي يوسف ومحمد وغيرهما  
 مخالفته فيه وكذا مالك لما استشاره الرشيد في أن يحمل الناس علي ما في الموطأ  
 فمنه من ذلك وقال قد تفرق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 البلاد وصار عند كل قوم غير ما عند الآخرين وهذا الشافعي ينهي أصحابه  
 عن تقليده ويوصيهم بترك قوله اذا جاء الحديث بخلافه وهذا الامام احمد  
 ينكر علي من كتب فتاويه ودونها ويقول لا تقلدني ولا تقلد فلاناً ولا  
 فلاناً وخذ من حيث أخذوا . . والفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان  
 ان أولياء الله هم المخلصون لربهم المحكمون لرسوله في الحل والعقد ويخالفون  
 غيره لسنته ولا يخالفون سنته لغيرها فلا يتدعون ولا يدعون الي بدعة ولا  
 يتحبزون الي فئة غير حزب الله ورسوله ولا يتخذون دينهم هواً ولعباً ولا  
 يستعجبون سماع مؤذن الشيطان علي سماع داعي القرآن ولا يؤثرن صحبة  
 للانسان علي مرضاة الرحمن ولا الممازف علي المعارف ولا الثالث والثاني  
 علي السبع الثاني فلا يشتبه أولياء الرحمن بأولياء الشيطان الاعلى فاقد البصيرة  
 والايمان وحاشي لله أن يكون المعرضون عن كتابه وهدي رسوله المخالفون  
 له الي غيره أولياء وما كانوا أولياءه ان أولياؤه الاتقون ولكن أكثرهم  
 لا يعلمون فان اشتبه عليك أحد من الصنفين فاكشفه في ثلاثة مواطن في  
 صلاته ومحبة لئسنة وأهلها ودعوته الي الله ورسوله وتجريد التوحيد والمتابعة  
 بتحكيم السنة زنه بذلك ولا تزنه بحال ولا كشف ولا خارق ولو مشي علي  
 الماء وطار في الهواء وبهذا يعلم الفرق بين الحلال الايمان والحلال الشيطاني . .  
 قال ول نعمة المتابعة للرسول صلى الله عليه وسلم والاخلاص في العمل وتجريد  
 التوحيد وتليجته منفعة المسلمين في دينهم ودنياهم وهو انما يتضح بالاستقامة

القاعدة الكلية التي أمروا بها ودعوا اليها من تقديم النص على أقوالهم ..  
ومن هنا يبين الفرق بين تقليد العالم في جميع ما قال وبين الاستعانة بهنمه  
والاستضاءة بنور علمه فالأول يأخذ قوله من غير نظر فيه ولا طلب لدليله من  
الكتاب والسنة والمستعين بافهامهم يجعلهم بمنزلة الدليل الى الدليل الاول  
فاذا وصل اليه استغنى بدلالته عن الاستدلال بشيئه فمن استدل بالنجم علي  
القبلة لم يبق لاستدلاله به معنى اذا شاهدها قال الشافعي رحمه الله أجمع الناس  
على أن من استبان له سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له أن  
يدعها لقول أحد .. ومن هنا أيضاً يبين الفرق بين الحكم المنزل الواجب  
الاتباع والحكم المول الذي غايته أن يكون جائز الاتباع بأن الأول هو  
الذي أنزله الله على رسوله متلواً أو غير متلوا اذا صح وسلم من المعارضة وهو  
حكمه الذي ارتضاه لعباده ولا حكم له سواء وان الثاني أقوال العلماء المجتهدين  
المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفر ولا يفسق من خالفها فان أصحابها لم  
يقولوا هذا حكم الله ورسوله وحاشاهم من قول ذلك .. وقد صح عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم النهي عنه في قوله واذا حاصرت أهل حصن  
فأرادوك أن نجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا نجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه  
ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم ان تخفروا ذمتكم وذمة أصحابكم  
أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله واذا حاصرت أهل حصن فأرادوك  
أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك فانك  
لا تدري أنصيب فيهم حكم الله أم لا أخرجه الامام احمد في مسنده ومسلم في  
صحيحه من حديث بريدة في حديث بل قالوا اجتهدنا رأينا فمن شاء قبله  
ومن شاء لم يقبله ولم يلزم أحد منهم بقوله الأمة بل قال هذا رأي فمن جاء

تتخذوا قبري عبداً وقال اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد وقال لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال أجمعتني الله ندأً وقال له رجل قد أذنب اللهم اني أتوب اليك ولا أتوب الى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله... من لم يقر بذلك كله كان له نصيب وافر من قوله تعالى ﴿ واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذاهم يستبشرون ﴾... والفرق بين تجريد متابعة القوم واهداف أقوال العلماء وإلغائها أن تجريد المتابعة أن لا يقدم على ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم قول أحد ولا رأيه كائناً من كان وما كان بل ينظر في صحة الحديث أولاً فإذا صح نظر في معناه ثانياً فإذا تبين له لم يعدل عنه ولو خالفه من بين المشرق والمغرب ومعاذ الله أن تتفق الأمة على ترك ما جاء به نبيها صلى الله عليه وسلم بل لا بد أن يكون في الأمة من قال به ولو خفي عليك فلا تجعل جهلك بالقاتل به حجة على الله ورسوله في تركه بل اذهب الى النص ولا تضعف واعلم أنه قد قال به قائل قطعا ولكن لم يصل اليك علمه هذا مع حفظ مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حرماتهم وأمانتهم واجتهادهم في حفظ الدين وضبطه فهم رضي الله عنهم دائرين بين الأجر والأجرين والمغفرة ولكن لا يوجب هذا اهدار النصوص وتقديم قول الواحد منهم عليها لشبهة أنه أعلم بها منك فان كان كذلك فمن ذهب الى النص أعلم به منك أيضاً فهلا وافقته ان كنت صادقاً فمن عرض أقوال العلماء على النصوص ووزنها بها وخالف منها ما خالف النص لم يهدر أقوالهم ولم يهضم جانبهم بل ائقدي بهم فاتهم كلهم أمروا بذلك فتبعهم حقاً ما امثل ما أوصوا به لا من خالفهم فخالفهم في القول الذي جاء النص بخلافه أسهل من مخالفتهم في

إذا قلت سمع وبصر ويد ووجه واستواء لا بمائل شيطان صفات المخلوقين بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف فأى تمثيل ههنا وأى تشبيه فمدار الحق الذى اتفقت عليه الرسل على أن يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل اثبات الصفات ونفى مشابهة المخلوقات فمن شبه الله بمخلقه فقد كفر ومن جحد حقائق ما وصف الله به نفسه فقد كفر ومن أثبت له حقائق الاسماء والصفات ونفى مشابهة المخلوقات فقد هدى الى صراط مستقيم . . والفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم أرباب المراتب أن تجريد التوحيد أن لا تعطى المخلوق شيئاً من حق الخالق وخصائصه فلا يعبد ولا يسجد له ولا يحلف باسمه ولا ينذر له ولا يتوكل عليه ولا يوله له ولا يقسم به على الله ولا يعبد يقرب الى الله زلنى ولا يساوى رب العالمين فى قول القائل ماشاء الله وشئت وهذا منك ومن الله وأنا بالله وبك وأنا متوكل على الله وعليك والله لى فى السماء وأنت لى فى الارض وهذا من صدقات الله وصدقاتك وأنا نائب الى الله واليك وأنا فى حسب الله وحسبك ولا يستغنى به فى حوائجه ومهمات ولا يرضيه بسخط الله ولا يجبه ويخافه ويرجوه كما يحب الله ويخافه ويرجوه فاذا نفي عن المخلوق خصائص الربوبية وأنزله منزلة العبد المحض الذى لا يملك لنفسه فضلاً عن غيره ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً لم يكن هذا مقصداً لذلك المخلوق كائناً من كان ولا خطاً له عن مرتبته ولو زعم المشركون وقد صح عن سيد الخلق صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عباس عن عمر أنه قال لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم فانما أنا عبد الله فقولوا عبد الله ورسوله وقال أيها الناس ما أحب أن يرفضونى فوق منزلتى ولا

شكوى بل نضرع واستعطاف وتعلق واسترحام كقول أيوب عليه السلام ﴿مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين﴾ وقول يعقوب عليه السلام ﴿انما أشكو بثي وحزني إلى الله﴾ وقول موسى عليه السلام ﴿رب اني لما أنزلت إلى من خير فقير﴾ اللهم لك الحمد واليك المشتكى وقول سيد ولد آدم عليه أفضل الصلاة والسلام اليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهو اني على الناس يا أرحم الراحمين فالشكوى إلى الله تعالى لا تنافي الصبر بوجه فانه تعالى قال عن أيوب ﴿انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب﴾ ولا تنافي إلى غير هذا من ترهات القوم كقول بعضهم لما قال مسنى الضر قال تعالى ﴿انا وجدناه صابرا﴾ ولم يقل صبورا وبعضهم انما شكى حين ضعف لسانه عن الذكرك فشكايته لضعف ضره عن الذكرك لا لضر الالم وقال بعضهم بل استخرج منه هذا القول ليكون قدوة للضعفاء وكأن هؤلاء رأوا أن الشكوى إلى الله تنافي الصبر وهذا من أقبح الغلط فان المنافي للصبر شكواه لا الشكوي إليه فاحب ما إلى الله تعالى انكسار قلب عبده بين يديه وتذله له وسماح نضرعه ودعائه واطهار ضعفه وقلة صبره ولا يحب التجلد عليه انظر إلى قوله تعالى ﴿ولقد أرسلنا إلى أم من قبلك فاخذناهم بالأساء والضراء لعلهم يتضرعون﴾ فلو اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ﴿الآيات فاحذر كل الحذر من مثل أحوالهم وعليك بالتضرع والتمسكن واطهار العجز والفاقة والذل والانكسار بين يديه فرحمته أقرب إلى هذا القلب من اليد للفم . . والفرق بين اثبات حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل ما قاله الامام أحمد ومن واقفه من أئمة الهدي ان التشبيه والتمثيل أن يقول يد كبدي وسمع كسمي وبصر كبصري ونحو ذلك وأما

شر منه لم يلمه عليه بل يطلب له وجوه المآذير فان غلب قال آينا المصوم ونحو هذا.. ومن الفروق ان الناصح اذا رددته لم يعادك بل يدعوك بظهر الغيب ولا يذكر عيوبك لاحد ويطلب أجره في ذلك على الله والمؤمن بضد ذلك.. والفرق بين المبادرة والمجلة أن المبادرة انتهاز الفرصة في وقتها ولا يتركها حتي اذا فاتت طلبها فهو لا يطلب الامور في ادبارها ولا قبل وقتها فهو بمنزلة من يبادر الى أخذ الثمرة وقت كمال نضجها وادراكها خوفا من فسادها بسقوط أو غيره والمجلة طلب الشيء قبل وقته فهو بمنزلة من يأخذ الثمرة قبل ادراكها فالمبادرة وسط بين خلقين ذميين الاضاعة والاستعجال ولهذا كانت المجلة من الشيطان فانها خفة وطيش تمنع الوقار والحلم وتوجب وضع الاشياء في غير مواضعها وهي قرين الندامة كما ان الكسل قرين الفوات.. والفرق بين الاخبار بالحال والشكوى ان الاخبار بالحال يقصد به الخبر الاعتذار لاختيه أو تحذيره من الوقوع في مثل ما وقع فيه فيكون ناصحاً له أو يريد حمله على التصبر بالتأسي به كما يذكر عن الاخف انه شكى اليه رجل شكوى فقال يا ابن أخي لقد ذهب ضوء عيني من كذا وكذا سنة فما أعلمت أحداً ولعل هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا وارأساء لما قالت عائشة رضى الله عنها وارأساء أي الوجع القوي بي دونك فتأسي بي ولا تشكى ويلوح فيه معنى آخر وهو انها كانت أحب النساء اليه فاخبرها بما حصل منه في الوجع من المواقفة لها حتى في المضو بعينه وهذا غاية الاتحاد بين المتحابين وقد قيل ان أولي البر أن توامى عند السرور والذى واساك في الحزن والشكوى الاخبار العادي عن القصد الصحيح بل مصدره السخط ولا يكون شكوى الا اذا كانت لتبر الله وأما الشكوى اليه فليست لعمري

من الملك وما أورت خد ذلك فهو من الشيطان ومنها ان ما أورت سكينه فهو من الملك وما أورت قلعا وانزعاجا وتعلسا واضطرابا فهو من الشيطان والالهام الملكي يكثر في القلوب الطاهرة النقية التي قد استنارت بنور الله فللملك بها اتصال وبينه وبينها مناسبة فانه طيب طاهر لا يجاور الا قلوبا يناسبه وتكون لمة الملك بهذا القلب أكثر من لمة الشيطان وأما القلب المظلم بدخان الشهوات وقمار الشبهات فالقاء الشيطان اليه أكثر من لمة الملك والله الموفق . . والفرق بين الاقتصاد والتقصير ان الاقتصاد التوسط بين طرفي الافراط والتفريط وله طرفان ضدان تقصير ومجاوزة ووسط عدل قال الله تعالى ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا وَقَالَ تَعَالَى ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ وَقَالَ ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ والدين كله بين هذين الطرفين وما أمر الله تعالى بأمر الا وللشيطان فيه نزعتان فاما الى غلو وإما الى تفريط وهما آفتان لا يخلص منهما الا لمن اقتفى أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك أقوال الناس وآراءهم لقوله وقد يجتمعان في الشخص الواحد يكون متهاونا في بعض دينه غاليا في بعضه والله المستعان . موافق بين النصيحة والتأنيب ان النصيحة احسان الى من تنصحه بصورة الرحمة له والشفقة عليه والغيرة له وعليه فهي احسان محض يصدر عن رحمة ورقة ومهاد الناصح وجه الله والاحسان الى خلقه فيتطلف في بذلها ويحتمل أذى المنصوح ولائحته فيعامله معاملة الطيب العالم المشفق للمريض المضنى فهو يحتمل سوء خلقه وفقرته ويتلطف في وصول الدواء اليه بكل ممكن وهذا شأن الناصح وأما المؤنب فقصدته التعبير والاهانة والذم والشم في صورة النصيح وعلامة هذا انه لو رأى من يحبه على مثل هذا أو



الرسول وقد كان الصحابة هدايا الله الى منهاجهم ويسرنا لسلوك سبلهم  
 وفجأهم أقوم الناس بهما ألا ترى انهم بذلوا الجهد في محاربة أعداء الدين  
 بأيديهم والسنهم وقاموا في ذلك بحقيقة التوكل وعمرؤا أموالهم وأصلحوها  
 وأعدوا لاهاليهم كفايتهم من القوت اقتداء بسيد المتوكلين صلى الله عليه وسلم  
 ﴿ قلت ﴾ وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا الله واجملوا في  
 الطلب ولم يقل ولا تطلبوا وقال صلى الله عليه وسلم لو أنكم توكلتم على الله  
 حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا فقل تغدو ولم يقل  
 تجثم في أوكارها وقال صلى الله عليه وسلم وجعل رزقي تحت ظل رمحي ولم يقل في  
 جوف بيتي الى غير ذلك والله أعلم .. والفرق بين الاحتياط والوسوسة ان  
 الاحتياط الاستقصاء والمبالغة في اتباع السنة من غير غلو ومجاوزة  
 ولا تقصير وتفریط والوسوسة ابتداء ما لم تأت به السنة ولم يفعله النبي صلى  
 الله عليه وسلم ولا أحد من أصحابه زاعما انه يصل بذلك الى تحصيل المشروع  
 كن بصرح بنية الصلاة مرارا أو مرة ويفسل ثيابه مما لا يتيقن نجاسته الي  
 أضاف ذلك مما اتخذهُ الموسوسون دينا وزعموا انه احتياط وقد كان  
 الاحتياط لهم في اتباع هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بهم فانه الاحتياط  
 الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن سواء الصراط .. والفرق  
 بين الهام الملك والقاء الشيطان من وجوه منها ان ما كان لله موافقا لمرضاته  
 وما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من الملك وما كان لغيره غير  
 موافق لمرضاته فهو من الشيطان وهذا واضح جداً ومنها أن ما أُمِر ذكر الله  
 وأقبل عليه وهمة صاعدة اليه فهو من الملك وما أُمِر ضد ذلك فهو من الشيطان  
 ومنها ان ما أورث أنسا في الخاطر ونورا في القلب وانشراحا في الصدر فهو

المبد ربُّه وكيلا له قد فوض اليه كما يفوض الموكل الى وكيله العالم بكفايته ونصحه وأماته والرب تعالى قد أمر عبده بالاحتياط وتوكل له أن يستخرج من حيلته ما يصلحه فأمره أن يحترث ويبذر ويسقي ويطلب رزقه في ضمن ذلك كما قدره الله ودبره واقتضته حكمته وأمره أن لا يعلق قلبه بغيره بل يجعل رجاءه له وخوفه منه وتوكله عليه وأخبره انه الملى بالوكالة الوفى بالكفالة فالعاجز من رمي هذا كله وراء ظهره وقعد كسلانا طالبا للراحة مؤثرا للدعة يقول الرزق يطلب صاحبه كما يطلب أجله وسيأتي ما قدر لي ولن أنال ما لم يقدر لي فيقال له هذا كله حق وقد علمت ان الرزق مقدر فما يدريك كيف قدر لك بسعيك أم بسعي غيرك وان كان بسعيك فبأي سبب ومن أي جهة وإذا خفي عليك هذا فمن أين علمت انه مقدر لك اتيانه غفوا بلا سعي ولا كد فكمن شيء سميت فيه قد قدر لتغيرك رزقا وكمن شيء سعى فيه غيرك فقد رزقك رزقا وإذا رأيت هذا عيانا فكيف علمت ان رزقك كله بسعي غيرك وأيضا فهذا الذي أوردته عليك النفس يوجب عليك طرده في جميع الاسباب حتى في أسباب دخول الجنة والنجاة من النار فهل يقطعها اعتمادا على التوكل أو يقوم بها مع التوكل بل لن يخلو الارض من متوكل صبر نفسه لله وملا قلبه من الثقة به فضايق قلبه عن مباشرة بعض الاسباب فسكن قلبه الى الله واطمأن اليه فكان هذا من أقوى أسباب حصول رزقه فلم يعطل السبب بل رغب عن سبب الى سبب أقوى منه فكان توكله أوثق الاسباب عنده فكان سكون قلبه اليه وتضرعه اليه أحب اليه من اشتغاله بسبب يمنعه من ذلك أو من كماله فلم يتسع قلبه للأميرين فاعرض عن أحدهما الى الآخر ولا ريب ان هذا أكل حالا من امتلا قلبه بالسبب واشتغل به عن ربه وأكل منهما من جمع الأمرين وهي حال

ممكن الا في لحاف عائشة أو كما قال صلى الله عليه وسلم وكذا من الرجال  
 لم يحب أحد الا وهو من أهل الكمال ومن اشتد حبه له كان أكل بحيث  
 كانوا في الواقع كذلك فماتوا على كالم قنين أنه صلى الله عليه وسلم لا يجب  
 لمجرد الطبع وهذه محبة السابقين والتي قبلها محبة الظالمين والأولى محبة  
 المقتصدین فتأمل هذا الموضع فانه ممترك النفس الأماراة والمطمئنة والله الموفق  
 . . والفرق بين التوكل والعجز ان التوكل أن يحصل للقلب في عبوديته اعتماداً  
 على الله والتجاء اليه وتفويضاً ورضي بما يقضيه لعله بكفايته سبحانه مع القيام  
 بالاسباب المأمورها والاجتهاد في تحصيلها وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 أعظم المتوكلين وكان يلبس لامته ودرعه بل ظاهر يوم أحد بين درعين  
 واختفي في الغار ثلاثاً متوكلاً في السبب لا على السبب أنظر حاله اذ اشتد  
 الخطب وزلزال الصديق كيف يقول له ما ظنك باثنين الله ثالثهما فقلبه مع الله  
 وبدنه مع السبب والعجز تعطيل الامرين أو أحدهما فاما أن يعطل السبب  
 عجزاً عنه زاعماً ان ذلك توكل وانما هو لعمر الله عجز وتفريط وأما أن يقوم  
 بالسبب ناظراً اليه معتمداً عليه غافلاً عن المسبب معرضاً عنه وان خطر بياله  
 لم يعلق قلبه به تعليقاً تاماً فهذا توكله عجز وعجزه توكل . . وهذا موضع انقسم  
 الناس فيه الي طرفين ووسط فأحد الطرفين عطل الاسباب محافظة على التوكل  
 والثاني عطل التوكل محافظة على الاسباب وأما الوسط فلم أن حقيقة التوكل لاتم  
 الا بالقيام بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب ومن عطل السبب وزعم  
 أنه متوكل فهو مخدوع كمن عطل النكاح والتسرى وتوكل في حصول الولد  
 وعطل الحرث والبذر وتوكل في حصول الزرع وعطل الاكل والشرب وتوكل في  
 حصول الشبع والرى فالتوكل نظير الرجاء والعجز نظير التني فحقيقة التوكل أن يتخذ

الله بفضاً اذا وصل اليه من جهته ما يكره خطأ أو عداً مطيعاً لله فيه أو  
متأولاً مجتهداً أو باغياً نازعاً تائباً ولا بفضه لبغض الله حباً لاحسانه اليه والدين  
كله يدور على أربع قواعد حب وبغض ويترب عليهما فعل وترك فمن  
كان حبه وبغضه وفعله وتركه لله فقد استكمل الايمان وما تقص عن اضافة  
هذه الأربعة الى الله تقص من ايمانه ودينه بحسبه .. وأما الحب مع الله  
فنوعان الأول يقدر في أصل التوحيد كمحبة المشركون لاوثانهم فهي محبة  
تأله وموالاة يتبعها الخوف والرجاء فهي محض الشرك الذي لا يفره الله  
وبعبادة هؤلاء لاهتهم ومحاربتهم أرسل الله جميع رسله وأنزل جميع كتبه  
النوع الثاني محبة ما زين للنفس من النساء والذهب والفضة ونحوها من متاع  
الدنيا محبة شهوة كمحبة الجائع للطعام والظمآن للشراب وهذا يقدر في كمال  
الاخلاص وهي نوعان الأول أن يكون لمواقفة الطبع ولم يؤثرها على مايرضاه  
الله فهي حينئذ من المباحات ولكنها تنقص من كمال محبته لله تعالى وفيه  
الثاني أن يستولى على القلب حتي تكون هي المقصود فيقدمها حينئذ على رضى  
الله فيكون ظالماً لنفسه متبعاً لهواه وهنا نوع يتراعى أنه من هذه المحبة وليس  
عنها وهو أن يكون للطبع فيها مدخل ولكن الحامل عليها بالحقيقة إنما هو  
مواقفة المحبوب في معالي الاخلاق فيكون جل القصد بها التوصل الى الله  
والاستعانة على مرضاته وطاعاته بحيث تضمحل المحبة الطبيعية المحضة عند  
ذلك فهذه حينئذ إنما هي من المحبة لله وفيه فيلذ بالتمتع بها ويثاب عليها وهذه  
محبة أكل الخلق الذي حجب اليه من الدنيا النساء والطيب ولهذا كانت التي  
زاد ميل قلبه اليها من النساء الموجودات معها أفضلهن في الواقع علماً وديناً  
وعقلاً أنظر الى قوله صلى الله عليه وسلم إنه لم يأتني الوحي في لحاف امرأة

به ويقتفوا أثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل بمحمد عليه لان دعوته  
انما هي الي الله محبة في أن يطاع ويمد ويوحى فهو يجب ما يكون عوناً على  
ذلك والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين واجعلنا  
للمتقين اماماً أولئك يجزون العرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاماً فهم  
انما سألوه أن يقر أعينهم بطاعة أزواجهم وذرياتهم له وأن يسر قلوبهم باتباع  
المتقين لهم على طاعته بالامامة في الدين التي أساسها الصبر واليقين فسؤالهم  
أن يجعلهم أئمة هو سؤالهم أن يهديهم ويوفقهم ويمن عليهم بالعلوم النافعة  
والأعمال الصالحة التي لاتتم الامامة الا بها ولهذا جزاهم العرف العالية في الجنة  
على طلب الرتب العالية في الدين وأما طلاب الرياسة فان سعيهم لها لينالوا بها  
اغراضهم من العلو في الارض وتعبد القلوب لهم ومساعدتها على جميع  
اغراضهم مع كونهم عالين قاهرين فترتب على ذلك من المفاصد ما لا يعلمه الا  
الله من البغي والحسد والظفیان والحقد والظلم والحمية للنفس واحتقار من  
أكرمه الله اذ لاتتم الرياسة الدنيوية الا بذلك والرؤساء في عمي عن هذا  
فاذا كشف الغطاء تبين لهم فساد ما كانوا عليه ولا سيما اذا حشروا في صورة  
الذريطاء وهم أهل الموقف بأرجلهم اهانة لهم وتحقيراً وتصغيراً كما صغروا أمر  
الله وحقروا عبادته . . والفرق بين الحب في الله والحب مع الله وهذا من  
أهم الفروق وكل أحد محتاج اليه بل مضطر فان الحب في الله من كمال الايمان  
والحب معه عين الشرك هو أن الحب في الله تابع لمحبة الله فاذا تمكنت  
محبة من قلب العبد أوجبت تلك المحبة أن يحب ما يحبه الله فاذا أحب ما  
أحبه الله كان ذلك الحب له وفيه كما يحب أنبياءه ورسله وأوليائه لكونه  
بمحبههم ويغض من يفضهم لكونه يفضهم وعلامته أنه لا يتقلب حبه لحبيب

فتكون نفيساً مثله أو تجاوزه فتكون أنفـس منه فهي من شرف النفس وعلو  
إلهمة وكبر القدر قال الله تعالى ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ وربما سر  
الانسان بمشاركة غيره فيه كما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم بل كان  
يخص بعضهم بعضاً على أنواع الكمال وهي نوع من المسابقة قال تعالى ﴿ فاستبقوا  
الخيرات ﴾ وقال تعالى ﴿ وسابقوا إلى مغفرة من ربكم ﴾ والحسد خلق نفس  
ذميمة ليس فيها حرص على الخير فلعجزها ومهانتها تحسد من يكتسب الخير  
وتتمنى أن لو فاتته كسبه حتى يساويها في العدم كما قال تعالى ﴿ ودوا لو تكفروا  
كما كفروا فتكونون سواء ﴾ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد  
إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ﴿ فالمنافس  
يجب لحاق من ينافسه أو مجاوزته في الفضل والحسود يجب انحطاط غيره حتى  
يساويه أو ينزل عنه في النقص وأكثر النفوس الفاضلة تنتفع بالمنافسة فمن  
جعل نصب عينيه شخصاً من أهل الفضل ونافسه انتفع به كثيراً وكان على ذلك  
كثير من العلماء وكان عمر بن الخطاب يسابق أبا بكر رضي الله عنهما كثيراً  
فلم يظفر يوماً بسبقه فلما علم أنه استوى على الغاية قال والله لا أسابقك إلى  
شيء أبداً .. وفي الصحيح لا حسد إلا في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو  
يصل به ورجل آتاه مالا فسلطه علىهلكته في الحق فأطلق على الغبطة حسداً ..  
والفرق بين حب الرياسة وحب الإمامة للدعوة إلى الله تعالى هو الفرق  
بين تعظيم أمر الله والنصح له وتعظيم النفس والسعي في حظها فالحب للإمامة  
عبد ناصح لله في عبوديته وناصح خلقه في الدعوة إليه فهو يحب الإمامة  
في الدين بل يستل ربه أن يجعله اماماً يقتدى به المتقون فإذا أحب العبد أن  
يكون في أعين الناس جليلاً وفي قلوبهم مهياً وبالهم حياً وفيهم مطاعاً لبناً

عن صفة الرحمة التي هي كمال وانما هي يرحم الله من عباده الرحاء وقد كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أرق الناس قلباً وأبعدهم من الجزع فرقة القلب  
رأفة ورحمة وجزعه مرض وضعف فهو حال قلب مريض بالدنيا قد غشيه قتاه  
النفس الامارة فأخذ بانفاسه فضيق عليه مسالك الآخرة وصار في سجن الهوي  
وهو لعمرى ضيق الارزاء مظلم المسالك مهلك العواقب جم المهلك وان رأيت  
بخلاف ذلك فالقلب لاجل انحصاره فيه يجزع من أدنى مصيبة ولو أشرق  
فيه نور الايمان والايقان بالوعد والوعيد لقاده زمام الاوامر الى فضاء الحجة  
ورياض الانس واستمسك بأسباب الوثوق فرق حتى امتلأ رأفة ورحمة على  
كل ذى قربى ومسلم وفي الحديث الثابت لا تنزع الرحمة الا من شقي وانما  
فضل الصديق الأكبر الامة بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة على  
الصدقية وقد ظهر أثرها في جميع مقاماته حتى في أسارى بدر وقدر الله تعالى  
ما أشار به والرب سبحانه هو الرؤف الرحيم وأقرب الخلق اليه أعظمهم رأفة  
ورحمة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس كما أن أبعدهم منه  
من اتصف بضد صفاته وهذا باب لا يلجج الا أفراد من العالم .. والفرق  
بين الموجدة والحقد أن الوجد الاحساس بالمولم والعلم به وتحرك النفس في دفعه  
والحقد اضمار السوء وتوقعه بكل وقت لمن وجدت عليه فلا يزال القلب أثره  
وفرق آخر وهو أن الموجدة لما ينالك منه والحقد لما يناله منك فالموجدة وجود  
ما نالك من أذاه والحقد توقع وجود ما يناله من المقابلة فالموجدة سريعة  
الزوال وتكون مع قوة القلب وصلابته وقوة نوره واحساسه والحقد بطيء الزوال  
ويكون مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة النفس عليه .. والفرق بين المنافسة والحسد  
أن المنافسة المبادرة الى الكمال الذي تشاهده من غيرك فتنافسه فيه حتى يلحقه

وما كان مقرباً إليه قال الله تعالى ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ﴾ وهذا الفرح من الايمان يثاب عليه فان فرحه به يدل على محبته اذ الفرح انما يكون بالظفر بالمحبوب واعلم ان ابتهاجك في الآخرة بالثواب على قدر ابتهاجك في الدنيا بسببه ومن أنواع هذا الفرح سرور القلب بما من الله عليه من معاملته والاحلاص له والتوكل عليه والتوبة إليه ولكن دون درجة الفرح بذلك ترحات وغصص ومحن واهوال لا تثبت لها الجبال فان صبر لها فاز بهذه اللذة والا فلا مع فوات ما آثره من فرحه فيفوته الأصران ويحصل على ضد اللذة من الألم المركب من وجود المؤذى وفوت المحبوب ومنها وهو أعظمها الفرقة عند مفارقة الدنيا بيشارة الملائكة ثم بما يرى من الفوز بالمطلوب

وليست هذه الفرحات الا لذي الترحات في دار الرزايا  
فشرما استطعت الساق وأجد لعلك أن تفوز بذى العطايا  
وصم عن لذة حشيت بلاء للذات خلصن من البلايا  
ودع أمنية ان لم تنلها تعذب أو تنل كانت منايا

وأما فرح النفس فهو بما يكون من الشهوات وعاجل اللذات أعاذنا الله من ذلك... والفرق بين رقة القلب والجزع أن الجزع ضعف في القلب يعمده شدة الطمع والحرص ويتولد من ضعف الايمان بالقدر والافتقار علم أن القدر كائن ولا بد كان الجزع عناء محضاً ومصيبة ثانية قال تعالى ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ فحق علم العبد أن النعمة أو النعمة مقدرة لم يجزع ولم يفرح ولا ينافى هذا رقة القلب فانها ناشئة



عن النفس الامارة وأسبابها فان القلب اذا انفسحت بصيرته فرأى عظمة الله  
وكرمه أحبه وخاف الاقطاع عنه فحف مر تحلا اليه وكان قبل ذلك مطمئناً  
الى النفس والنفس الى الشهوات فلما انكشف عنه غطاء النفس خف وارتحل  
عن جوارها طالباً جوار العزيز الحكيم .. ومن هنا كان كل خائف راجياً  
وكل راج خائفاً هذا الراجي وقع له علم لا يصل اليه الا بترك النفس والشيطان  
فجانبتها خوفاً من الاقطاع وسار اليه وهذا الخائف سمع الوعيد لمن ركن اليها  
فخذرهما رجاء النجاة من الهلكات فالحالان متلازمان فكل راج خائف  
من فوات ما يرجوه وكل خائف راج الأمن مما يخافه .. وأما الاماني فانها  
رؤس أموال المفاليس أخرجوها في قالب الرجاء وهي تصدر من قلب تراحت  
عليه وساوس النفس فأظلم من دخانها فاستعملته في شهواتها ومته حسن العاقبة  
والنجاة وأحاطه على العفو والفضل وسمي ذلك رجاء وانما هو وساوس تقذف  
بها النفس الى القلب الجاهل فيستروح اليها قال تعالى ﴿ ليس بأمانيكم ولا  
أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به ولا يجده من دون الله ولياً  
ولا نصيراً ﴾ فاذا قالت لك النفس أنا في مقام الرجاء فطالبها بالبرهان وقل  
هذه أمنية فهاتوا برهانكم ان كنتم صادقين .. وقد قال النبي صلى الله عليه  
وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواه  
وتنمي على الله .. والفرق بين التحدث بنعمة الله والفخر بها أن المتحدث بالنعمة  
يخبر عن صفات مولاه وحمض جوده واحسانه قاصداً الثناء عليه وبعث الهمم  
اليه بالطلب منه ذون غيره فهو داع الي الله بها والفخر أن يستطيل بها على  
الناس ويريهم أنه أعز منهم وأكبر ليستعبد رقابهم ويستميل قلوبهم اليه بالمعظم  
والخدمة .. والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ان فرح القلب يكون بالله

أنهم لم يكونوا على شيء ﴿ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ﴾ وفي أثر معروف إذا رأيت الله سبحانه يزيدك من نعمه وأنت مقبم على معصيته فاحذره فإما هو استدراج وشاهده ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء ﴾ حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ﴿ فهذا من أعظم الغرة فالشيطان موكل بالفرور وطبع النفس الأمارة بالاغترار فإذا اجتمع الزاني والبغي والمرابي والمحاج والشيطان الفرور والنفس المغترية لم يكن هناك خلاف فالشياطين غروا المغترين بالله تعالى وأطمعهم مع اقامتهم على ما يسخطه في عفوه وحدنهم بالتوبة لتسكن قلوبهم ثم دافعهم بالتسوية حتى هجم الأجل فأخذوا على أسوأ أحوالهم قال تعالى ﴿ وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغركم بالله الفرور ﴾ . . . والفرق بين الرجاء والتفنى أن الرجاء يكون مع بذل الجهد واستفراغ الطاقة في الاتيان بأسباب الظفر والتفنى حديث النفس بمحصل ذلك مع تعطيل الأسباب الموصلة اليه قال الله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾ فطوى بساط الرجاء الا عن هؤلاء وقال المغترون ان الذين ضيعوا أوامر الله وارتكبوا نواهيه أولئك الشيطان يرجون وليس هذا بيدع من تزيين الذى شأنه الفرور والنفس التى شأنها الاغترار وعلامة الرجاء الصحيح ترك ما يمكن أن يحول بينه وبين المحبوب ﴿ من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً ﴾ فالرجاء هو امتداد القلب الى المرجو بكمال التأهب والأخذ بالحذر خوفاً من الفوت وأصله من التنجي رجا البيت فاحيته وارجا السماء نواحيها فامتداد القلب مع الانقطاع عن العوائق هو التنجي

قصة التي جاء الى أبي بكر رضي الله عنه فقال احملني فوالله لا أنا أفرس منك  
 ومن أيك وعنده المغيرة بن شعبه فحسر عن ذراعه وصك أنف الرجل فأدماه  
 فجاء قومه الى أبي بكر فقالوا أقدمنا من المغيرة فقال انا أقدمكم من وزعه الله لا أقدمكم  
 منه فرأى أبو بكر أن ذلك انتصاراً من المغيرة وحمية لله وللعز الذي أعز به  
 خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتمكن بذلك العز من حسن خلافة  
 وإقامة دينه فهذا لون والضرب حمية للنفس الامارة لون. والفرق بين سلامة  
 القلب والتنفل أن سلامة القلب تكون من إرادة الشرب بعد معرفته فيسلم قلبه  
 من ارادته وقصده لا من معرفته والعلم به بخلاف البله والغفلة فانهما جهل وقلة  
 معرفة وهذا قصي والكمال أن يكون عارفاً بتفاصيل الشر سالماً من ارادته كما  
 قال عمر رضي الله عنه لست بنحِب ولا ينجِدني الخب وكان عمر أعقل من  
 أن ينجِدع واورع من أن ينجِدع وقال الله تعالى ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون  
 الا من أتى الله بقلب سليم﴾. والفرق بين الثقة والغرة أن الثقة سكون يستند  
 الي أدلة وأمارات فكلمة قويت تلك الامارات قويت الثقة واستحكمت ولا  
 سيما على كثرة التجارب وصدق الفراسة واليقظة كأنها والله أعلم من الوثائق  
 فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكلأ عليه وحسن ظن به فصار في وثاقه بروحه  
 وبدنه فصار عدته في شدته وذخيرته في نوائبه وملجأه في نوازله والغرة حال  
 الذي خدعته نفسه وشيطانه وهواه وأمله الكاذب بر به حتى اتبع نفسه هواها  
 وتغنى على الله الأمانى فالغرور تثتك بما لا يوثق به ورجاؤك النفع من المحل الذي  
 لا يأتي بخير وأخذك بسبب منقطع قال تعالى في وصف المغترين ﴿قل هل  
 أنبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سبيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون  
 أنهم يحسنون صنعا﴾ فهو لا إذا انكشف الغطاء وتبينت حقائق الأمور علموا

لا بد من المجاوزة شرع سبحانه فيه المائلة وحرم الزيادة وندب الي العفو  
ونكتة المسئلة أن الانتقام غير الانتصار فالانتقام من النفس الأمانة وهو  
الانتصار لحظها أو ظفرها بالباغي نشفيا به واذلاله والانتصار من المطمئنة  
وهو أن ينتصر لحق الله ومن أجله ولا يقوى على ذلك الا من تخلص من  
ذل حظه ورق هواه فانه حينئذ ينال من العز الذي قسم الله للمؤمنين فاذا  
بني عليه انتصر من الباغي من أجل عز الله الذي أعزه به غيره على ذلك  
العز أن يستضام وحمية للعبد المنسوب الى العزيز الحميد أن يستدل فهو كأنه  
يقول للباغي عليه أنا مملوك من لا يذل مملوكه ولا يجب أن يذله أحد وقد  
ضرب لذلك مثل بعدين من عبيد الملك حراثين فضرب أحدهما الآخر  
فنفى المضروب عن الضارب نصحاً منه للسيد وشفقة على الضارب من  
العقوبة فلم يجشم السيد كلفة العقوبة فشكره على عفوهِ ووقع منه بموقع وعبد  
آخر أقامه بين يديه وجهله بالثياب التي تصاح للقيام بخضرته فعمد بعض  
سواس الدواب فطلخ تلك الثياب بالعدرة فلو عفى عنه لم يوافق عفوهِ رأى  
سيده كأنه يقول انما فعل هذا بك جراءة علي واستخفافاً بسلطاني فاذا مكنته  
من عقوبته فأذله وقهره ولم يبق الا أن يعطش به فذل قلبه وانكسرت نفسه  
أحب سيده حينئذ عفوهِ عنه عن حقه وعقوبته له لحق السيد فيكون انتصاره  
حينئذ لمحض حق سيده لا لنفسه كما روى عن علي رضي الله عنه أنه مر  
برجل فاستغاث به وقال هذا منعي حتى فقال اعطه حقه فلما جاوزها لح الظالم  
وضرب صاحب الحق فاستغاث بعلي فرجع وقال أذاك الغوث فقال أستوف  
لطمتك فقال قد عفوت يا أمير المؤمنين فضربه عليّ نسع درر وقال قد عفى  
عنك من لطمته وهذا حق السلطان فمأقبة على الجرائته على سلطان الله وهكذا

الشیطان والقاء الملك بصفاته وقبل الحق بأخباته ورقته وحارب النفوس المبطله بصلابته وقوته فقال تعالى عقب ذلك ﴿وليعلم الذين آمنوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم﴾ ٠٠ والفرق بين العفو والذل ان العفو اسقاط حثك جوداً وكرماً مع قدرتك على الانتقام بخلاف الذل فانه ترك الانتقام خوفاً وعجزاً ولعل المستقيم بحق أحسن حالاً منه قال تعالى ﴿والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون﴾ فمدحهم بقوتهم على الانتصار لنفوسهم حتى اذا قدروا نديهم الى الخلق الشريف من العفو بقوله ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفي وأصلح فأجره على الله﴾ فذكر المقامات الثلاث العدل وأباحه والفضل وندب اليه والظلم وحرمه ٠٠ فان قيل كيف مدحهم على الانتصار والعفو وهما متنافيان قيل المراد هنا بالانتصار القدرة والقوة على استيفاء الحق لا الاستيفاء والانتقام ثم نديهم الى العفو بعد القدرة قال السلف في هذه الآية كانوا يكرهون أن يذلوا فاذا قدروا عفوا فمدحهم على عفو عن قدرة لا عفو عن ذل وعجز وهذا هو الكمال الذي مدح به سبحانه نفسه في مثل قوله تعالى ﴿وكان الله عفواً قديراً﴾ ولهذا قال المسيح عليه السلام ﴿إن تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم﴾ أى ان غفرت لهم غفرت عن عزة وهي كمال القدرة وعن حكمة وهي كمال العلم فغفرت بعد أن علمت ما عملوا وأحاطت بهم قدرتك والعفو من الخلق ظاهره ذل وضم وباطنه مهابة وعز والانتقام ظاهره عز وباطنه ذل ولهذا ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط وتأمل قوله تعالى ينتصرون كيف يفهم أن فيهم من القوة ما يكونون بها هم المستصرين لا أن غيرهم هو الذى ينصرهم ولما كان الانتقام لا تقف فيه النفوس على حد العدل غالباً بل

فيهم صديق في هذه الطائفة فلبست عليكم فلما اطلع الشيخ على وقرسني علمت انه صديق وصار الشاب من كبار الصوفية . والفرق بين النصيحة والنية ان النصيحة يكون القصد بها تحذير المسلم من مبتدع أو مفسد فيذكر ما فيه واذا وقعت النية على وجه النصيحة فهي قرينة واذا وقعت على وجه القصد فهي نار الحسنات . والفرق بين الهدية والرشوة ان الراشي قصده بالرشوة التوصل الي ابطال حق أو تحقيق باطل وأما المهدى فقصدته استجلاب المودة والمعرفة والاحسان فاذا قصد المكافأة فهو معارض وان قصد الربح فهو مستكبر . والفرق بين الصبر والقسوة ان الصبر خلق كسبي يتخلق به العبد وهو حبس النفس عن الجزع والهلع فيحبس النفس عن التسيخط واللسان عن الشكوي والجوارح عن مالا ينبغي فعله وهو ثبات القلب على الاحكام القدريّة والشرعية وأما القسوة فيس في القلب بمنع من الانفعال وغلظة تمنع من التأثر بالنوازل فلا يتأثر لغظته وقسوته لا لصبره واحتماله وتحقيق ذلك ان القلوب ثلاثة قلب قاس غليظ كاليد اليابسة وقلب مائع رقيق جداً فالاول بمنزلة الحجر والثاني بمنزلة الماء وكلاهما ناقص وأصح القلوب القلب الصافي الصلب فهو بريء الحق من الباطل بصفاته ويؤثر فيه برقته ويحارب عدوه بصلابته وفي أثر القلوب إنيّة الله في أرضه فأحبها اليه أرقها وأصلبها وأصفها وهذا القلب الزجاجي فان الزجاجية جمعت الاوصاف الثلاثة وأبفض القلوب الى الله القلب القاسي قل تعالى ﴿فويل للقاسية قلوبهم﴾ وقال ﴿ليجعل مايلي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم﴾ فذكر القلبين المنحرفين عن الاعتدال هذا بمرضه وهذا بقسوته وجعل مايلي الشيطان فتنة لاصحاب هذين القلبين ورحمة لأصحاب القلب الثالث وهو الصافي ميز بين القاء

فهم كان كل واحد منكما يعتمد على صاحبه في اعطاء الثمن والرجل يستحي منكما في التقاضي وكان بين أبي زكريا النخشي وبين امرأة سبب قبل توبته فكان يوما واقفا على رأس أبي عثمان الحري ففكر في شأنها فرفع أبو عثمان اليه رأسه وقال ألا تستحي وكان شاه الكرمانى جيد الفراسة لا تخطئ فراسته وكان يقول من غص بصره عن المحارم وأمسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه بدوام المراقبة وظاهره باتباع السنة وتعود أكل الحلال لم تخطئ فراسته وكان شاب يصحب الجنيد يتكلم على الخواطر فذكر للجنيد فقال له ايش هذا الذى ذكر لى عنك فقال أعقد شياً فقال الجنيد اعتقدت فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا اعتقد ثانيا قال اعتقدت فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا فقال اعتقد ثالثا قال اعتقدت قال الشاب هو كذا وكذا قال لا قال الشاب هذا عجب أنت صدوق وأنا أعرف قلبى فقال الجنيد صدقت في الاولى والثانية والثالثة لكنى أردت أن أمتحنك هل يتغير قلبك وقال أبو سعيد الخراز دخلت المسجد الحرام فدخل قهبر عليه خرقتان يسأل شياً فقلت في نفسى مثل هذا كل على الناس فنظر الى وقال واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم فاحذروه فاستغفرت في سري فتدانى وقال وهو القدي يقبل التوبة عن عباده وقال ابراهيم الخواص كنت يبعداد في الجامع فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه حسن الحزمة فقلت لأصحابنا يقع لى انه يهودى فكلمهم كذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم فقال ايش قل الشيخ في فاحتشموه فألج عليهم فقالوا قل انك يهودى فجاءنى فاكب علي يدي فأسلم قهبل له ما السبب فقال نجد في كتابنا ان الصديق لا يخطئ فراسته فقلت امتحن المسلمين فأملتهم فقلت ان كان

عليه وسلم يري أصحابه في الصلاة وهم خلفه كما يراهم أمامه ورأى بيت المقدس  
 عياناً وهو بمكة ورأى قصور الشام وأبواب صنعاء ومدائن كسرى وهو بحفر خندق  
 المدينة ورأى امرأة بموتة من أرض الشام اذ أصيبوا والنجاشي بالخيشة لما  
 مات وهو صلى الله عليه وسلم بالمدينة فخرج الى المصلى فصلى عليه الى غير  
 ذلك مما أخبر به وكان كما قال ورأى عمر سارية بن زنيم أميراً له علي قتال  
 الجوس بنهاوند من أرض فارس في عساكر المسلمين يقاتلون عدوهم في براح  
 من الأرض ان استمروا به أحبط بهم وان لجأوا الي جبل بقرهم فنجوا  
 فناداه وهو على منبر المدينة ياسارية الجبل فسمعه سارية ولجأ الى الجبل  
 فاتصر ودخل عليه نفر من مذحج فيهم الاشتر النخعي فصعد فيه البصر  
 وصوبه وقال أيهم هذا قالوا مالك بن الحارث فقال ماله قاتله الله اني لاري  
 للمسلمين منه يوما عصياً ودخل على عثمان بن عفان رضي الله عنه رجل من  
 الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فتأمل محاسنها فقال عثمان يدخل علي  
 أحدكم وأثر الزنا ظاهر على عينيه فقال أوحى بحد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان فإساة صادقة ودخل عمرو بن عبيد  
 على الحسن فقال هذا سيد الفتيان ان لم يحدث وقيل ان الشافعي ومحمد بن  
 الحسن جلسا في المسجد فدخل رجل فقال محمد أفرس انه نجار فقال الشافعي  
 أفرس انه حداد فسألاه فقال كنت حداداً وأنا اليوم أنجار ودخل أبو الحسن  
 البوشنجي والحسن الحداد على أبي القاسم المنادي يعودانه فاشترى في طريقهما  
 بنصف درهم قنطرة فاشبهه فلما دخلا عليه قال ماهذه الظلة فخرجا فقالا ما علمنا  
 لعل هذا من قبل التفاح فأعطيا الثمن ثم عادا اليه فقال يمكن الانسان أن  
 يخرج من الظلة بهذه السرعة أخبراني عن شأنكما فأخبراه بالقضية فقال



الظن يخطئ ويصيب ويكون من ظلمة القلب ونوره وطهارته ونجاسته ولهذا  
أمر الله تعالى باجتنب كثير منه وأخبر ان بعضه اثم وأما الفراسة فأنى على  
أهلها ومدحهم في قوله تعالى ﴿ان في ذلك لآيات للمتوسمين﴾ قال ابن عباس  
وغيره أى المتفرسين وقال تعالى ﴿يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم  
بسبام﴾ وتعرفهم فى لحن القول . فالفراسة الصادقة بقلب قد تظهر من الادران  
وتصني من النفس وتنزه من الادناس وقرب من الله فهو ينظر بما قذف  
فيه من النور وفى الترمذي عن ابى سعيد مر فوما اتقوا فراسة المؤمن فانه  
ينظر بنور الله ومشاهدة الفراسة القرب من علام الغيوب فانه سبب لا تقطع  
معارضات السوء المانعة من معرفة الحق وادراكه عن القلب ويكون تلقيه  
من مشكات قربه من الله تعالى بحسب قربه منه فيضى له من النور على  
مقدار ذلك فيرى به ما لم يره البعيد المحجوب كما ثبت فى الصحيح من حديث  
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل قال  
ما تقرب الى عبدى بمثل اداء ما اقترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى  
بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى  
يصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها فيسمع وبى يصر  
وبى يبطش وبى يمشى يعنى والله أعلم ان قلبه بصير كالمرآة الصافية تبدو فيها  
صور الحقائق على ما هى عليه فلا يكاد يخطئ له فراسة فانه اذا أبصر بالله أو  
سمع به أبصر الامر وسمعه على ما هو عليه وليس هذا من علم الغيب بل  
علام الغيوب قذف الحق فى قلب قريب منه مستنير بنوره غير مشغول  
بتفوش الابطال والخيالات والوساوس المانعة من وصول صور الحقائق اليه  
واذا علا النور على القلب فاض على الاركان وقد كان رسول الله صلى الله

كما قال أبو جهل لعتبة بن ربيعة يوم بدر اتفخ سحره فإذا زال عن مكانه ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح فوضعت الأمور على غير مواضعها والجرأة أقدم سببه قلة المبالاة وعدم النظر في العاقبة فأما عليها وأما لها . . والفرق بين الحزم والجبن أن الحزم من جمع عقله وارادته ووزن الأمور وأعد لكل واحدة منها ما يناسبه ولفتة الحزم تدل على القوة والاجتماع ومنه حزمة الحطب فخازم الرأي هو الذي اجتمعت له شؤون رأيه فعرف منها خير الخيرين وشر الشرين فأحجم في موضع الاحجام رأياً وعقلاً لاجبنا وضعفاً وأقدم في موضع الاقدام شجاعة وعزماً لاجراء وجهلاً بخلاف الجبن . . والفرق بين الاقتصاد والشح أن الاقتصاد يتولد من خلقين شريفيين عدل وحكمة فبالعدل يتعدل في المنع والبذل وبالحكمة يضع كل واحد منهما موضعه كما قال تعالى ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً ﴾ والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً . وكلموا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين ﴿ والشح يتولد من سوء الظن وضعف النفس ويمده وعد الشيطان حتى يصير هالماً والهلع شدة الحرص فيتولد منه منع البذل والجزع لفقده ان الانسان خلق هلوغاً اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير منوعاً . . والفرق بين الاحترار وسوء الظن ان المحترز بمنزلة رجل قد خرج بماله ومركبه مسافراً فهمته نهية أسباب النجاة فهو يحترز بجده من قاطع الطريق ومن أما كن السوء مع الناهب والاستعداد وأما سوء الظن فهو امتناع القلب بالظنون السيئة بالناس حتي يطفح على لسانه وجوارحه فهو معه أبداً في همز ولز وطعن وعتب يفيضهم ويفضونه ويلعنهم ويلعنونه فالاول يخلطهم ويحترز منهم والثاني يجتنبهم ويلحقه اذا هم . . والفرق بين الفراسة والظان ان

وان تكلم أخذ بالقلوب والاسماع والكبر آثار من آثار العجب والبني من  
 قلب امتلاً بالجهل والظلم ترخلت منه العبودية وتنزل عليه المقت فنظره الى  
 الناس شرزومشبه فيهم تبختر ومعاملته لهم معاملة الاستئثار لا الايثار ولا  
 الانصاف ذاهب بنفسه تبها لا يبدأ بالسلام من لقيه وان رد عليه رأي  
 انه قد بالغ في الاحسان اليه لا ينطلق بهم وجهه ولا يسهم خلقه لا يرى لاحد  
 عليه حق بل حقه عليهم لا يزداد من الله الا بعداً ومن الناس الا صفاراً  
 وبضاه . والفرق بين الصيانة والتكبر ان الصائن لنفسه بمنزلة رجل قد لبس  
 ثوباً جديداً نقي البياض ذا ثمن ليدخل به على الملك فهو يصونه عن الوسخ  
 فقراء صاحب هروب من المواضع التي يخشى عليه منها التلوث واذ أصابه  
 شيء من ذلك بقتة بادر الى ازالته وهكذا الصائن لقلبه ودينه تراه يمتنع  
 طبع الذنوب وآثارها التي هي أعظم من طبع الثياب ولكن على القلوب  
 غشاوة ان يدرك تلك الطبوع الا من نورت بصيرته بخلاف صاحب العلو  
 فانه وان شابه هذا في عزه وتجنبه فهو يقصد أن يعلو رقابهم . . والفرق بين  
 الشجاعة والجرأة ان الشجاعة من القلب وهي حرارته وغضبه وقيامه واتصابه  
 فيثبت عند المخاوف فاذا رآته الاعضاء كذلك أعاتته لانها خدمته وجنوده كما  
 انه اذا ولي ولت وهي تولد من الصبر وحسن الظن فانه متى ظن الظفر  
 وساعده الصبر ثبت كما ان الجبن يتولد من سوء الظن وعدم الصبر وهو  
 ينشأ من الرثة اذا أساء الظن ووسوست النفس بالسوء انتفخت الرثة فزاحت  
 القلب حتى أزعجته عن مستقره فأصابه الزلزال والاضطراب لانزعاجها له  
 روي أحمد وغيره عن عمرو بن العاصي مرفوعاً شرماني المرء حين خالغ وشح  
 خالغ سماء خالما تخلمه القلب عن مكانه بانتقال الرثة وهي السحر بفتح السين

اشتعلت قلسوته نارا والحية النفس حرارة من قبل النفس الامارة تهيج لفوات  
الخط أو طلبه فان الفتنة في النفس والفتنة هي الحريق فالنفس ملتظية بنار  
الشهوة والغضب . . والفرق بين الجود والسرف فان صورتهما في الظاهر واحدة  
وهي اتفاق المال لكن يختلف باختلاف المحل فتارة يكون في الحق فيكون  
جودا وتارة في الباطل فيكون سرفا فالجود توخي اتفاق المال في الوجوه  
المندوب اليها والسرف اتفاقه في الشهوات وان صادف موضعه فالجواد حكيم  
يضع العطاء في مواضعه وحقوقه وهي نوعان حقوق موظفة وحقوق عارضة  
فالوظيفة كالزكاة والتفقات الواجبة على من تلزمه نفقته والثاني كحق الضيف  
ومكافأة المهدي وما وقي به عرضه فالجواد يتوخي بما له أداء هذه الحقوق على  
وجه الكمال طيبة به نفسه مؤتملة للخلف في الاولى والثواب في الاخرى كن  
بدرجة في أرض تنبت وتوخي مواضع المقل والانبات والمسرف مبذر يسط  
يده في ماله بحكم هواه جزافا لا على تقدير مصلحة وان وافق المصلحة كن  
بذر في سباح من الارض وغراز وان اتفق بذره في محل الانبات بذره بذرا  
مترا كما بعضه على بعض يحتاج أن يقطع بعضه لتصلح الباقي واثلا تضعف  
الارض عن تربيته والله تعالى هو الفنى الجواد على الاطلاق وكل ما في العالم  
السفلي والعلوي لا نسبة له الى خزائنه وكل جود متلاشي في جنب جوده  
لا يناقض حكمته ويضع عطاءه مواضعه وان خفي على أكثر الناس أن تلك  
مواضعه فأنه أعلم حيث يضع فضله وأى المحال أولى به فانه تارة يحصله نعمة  
وتارة قسمة . . والفرق بين المهابة والكبر ان المهابة من آثار امتلاء القلب بعظمة  
الله ومحبه واجلاله فاذا امتلأ بذلك حل فيه النور ونزلت عليه الحكمة  
واللبس رداءه الهية فاكنسى وجهه الحلاوة والمهابة فهو ان سكت علاة الوقار

رياء وسمعة ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات وارادات فهو يتخشم في الظاهر وحية الوادي واسد الغابة رابض بين جنبه ينتظر الفريسة . . والفرق بين شرف النفس والتب في ان شرف النفس صيانتها عن الدنيا والمطامع التي تقطع أعناق الرجال وهو متولد بين خلقين كريمين اعزاز النفس وتعظيم مالكها أن يكون عنده دنيا والتب خلق متولد بين أمرين ذميين اعجابه بنفسه وازرائه بغيره . . والفرق بين الحمية والحفا ان الحمية فطام النفس عن رضاع القوم من ثدى الخبائث والذائل والحفا غلظة في النفس وقساوة في القلب . . والفرق بين التواضع والمهانة ان التواضع هو انكسار القلب لله وخفض جناح الذل من الرحمة لعباده فلا يرى له على أحد فضلا ولا عند أحد حقا وهو يتولد بين العلم بالله وبأسماؤه وصفاته وبين معرفته بنفسه وتقائصها وعيوبها والمهانة هي الدناءة والخسة وابتذال النفس في نيل حظوظها وشهواتها فهو ضعة لا تواضع . . والفرق بين القوة في أمر الله والمלו في الارض ان الاول تعظيم الله وتعظيم أوامره وحقوقه وبذل نفسه فيها حتى يقيمه الله وان أفضى ذلك الى ذلة والثاني تعظيم الانسان لنفسه وطلب تفردا بالرياسة ونفاذ الكلمة سواء عز أمر الله أم هان . . والفرق بين الحمية لله والحمية للنفس وهما حرارتان يظهران على الاركان ان الاولى حرارة من قبل النفس المطمئنة يثيرها تعظيم الامر والآمر فيحى قلبه له وهي حال عبد قد اشرق على قلبه نور سلطان الله فامتلاً نورا فاذا غضب فأنما يفضب من أجل نور ذلك السلطان وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب احمرت وجنتاه وبدا من بين عينيه عرق يدره الغضب ولم يبق لغضبه شيء حتى ينتقم لله وروى زيد بن اسلم عن أبيه ان موسى بن عمران عليه السلام كان اذا غضب

والامارة ويقارن الامارة الشيطان فالقلب لا يزال بين هذين العدوين لا ينفك  
شرهما بطرقه ويتناهبه وأول ما يدب فيه السقم من النفس الامارة من الشهوة  
وما يتبعها من الحرص والغضب والحسد فيعلم الطيب الغاش الخائن مرضه  
فيعود ويصف له أنواع السموم والمؤذيات ويخجل اليه بسحره ان شفاؤه  
فيها ويتفق ضعف القلب بالمرض وقوة الامارة والشيطان وتتابع امدادها  
وانه قد حاضر ولذة عاجلة والداعي اليه يدعو من كل ناحية والهوى ينفذ  
والشبهة تهون والناس بالاكثر فكيف يستجيب مع هذه القواطع وأضافها  
لداعي الايمان ومناذي الجنان المحفوفات بالمكارة الا من أمده ربه بامداد  
التوفيق .. والفرق بين الرفق والتواني ان التواني تثاقل عن المصلحة بعد  
الامكان والرفق تلطف في تحصيلها بحسب القدرة مع المطاولة .. والفرق بين  
خشوع الايمان وخشوع النفاق ان خشوع الايمان هو خشوع القلب لله  
بالتعظيم والاجلال والمهابة فينكسر لله كسرة ممتلئة من الخجل والوجل وشهود  
النعم من الله والجرائم من نفسه فيخشع فتنبه خشوع الجوارح وخشوع  
النفاق يبدو على الجوارح تصنعا وتكلفا والقلب غير خاشع فالخاشع لله عبد قد  
خمدت نيران شهوته وسكن دخانها عن صدره فأنجلي الصدر وأشرق فيه نور  
العظمة فماتت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حشى به وخمدت  
الجوارح وامتلا القلب بالسكينة فصار مخبئا لله والمخبت المطمئن فان انخبت  
من الارض ما تطامن فاستنفع فيه الماء فنفع الله به من شاء وعلامته أن يسجد  
بين يدي ربه اجلالا له وذلا سجدة لا يرفع رأسه منها حتى يلقاه والقلب  
المتكبر قد اهتز بتكبره وربى فهو كبقعة راية من الارض لا يستقر عليها  
الماء هذا .. وأما خشوع النفاق فهو تماوت العبد بتكلف اسكان جوارحه

إلى الناس ومساواته لفقراء في رثاة أحوالهم ومهتهم وابتذالهم .. وتريه اثبات صفات الكمال في صورة التشبيه والتثيل .. وتريه التعطيل في صورة التنزيه .. وأعجب من ذلك أنها تضاهي ما يحبه الله ورسوله من الصفات والاخلاق والأفعال بما ييغضه منها وتلبس على العبد أحد الأمرين بالآخر ولا يخلص هذا من هذا إلا أرباب البصائر فإن الأفعال تصدر عن الإرادات وتظهر على الأركان من النفسين الأمارة والمطمئنة وربما رأيت صورة واحدة في الظاهر وهي منقسمة إلى محمود ومذموم فيتباين الفعلان في الباطن ويشتهان في الظاهر ولذلك أمثلة كثيرة منها المداراة والمداينة وشرف النفس والتبہ والغضب والغيرة والحسد والغبطة ونحوها فالأول من المطمئنة والثاني من الأمارة والفرق بين الأولين أن المداراة التلطف بالإنسان لتستخرج منه الحق أو ترده عن الباطل والمداينة التلطف به لتقره على باطله وتتركه على هواه فالمداراة لأهل الإيمان والمداينة لأهل النفاق

قلت أو يقال المداراة موافقة الناس الناس على أغراض مأذون فيها من الشارع والمداينة موافقتهم على ما لم يأذن به الله ولو بالسكوت والله أعلم مثال ذلك رجل به قرحة فجاءه الطبيب الرفيق فتعرف حالها ثم أخذ في تليينها حتى إذا نضجت بطها برفق وسهولة فأخرج ما فيها ثم وضع عليها من الدواء ما يمنع الفساد ويقطع المادة ثم تابع عليها المرامم المنتبة للحم ثم در عليها ما ينشف الرطوبة ثم شد عليها الرباط ولم يزل حتى صلت فهذا المدارى وأما المداينة فقال لصاحبها لا بأس عليك وهذه لاشئ فاسترها عن العيون بمخرقة ثم أله عنها وهذا لما رأى من جزعه من بطها فلم تزل مادتها تقوي وتستحكم حتى زادت موادها وعظم فسادها فهذا مثاله وهو أيضا مثال النفسين المطمئنة

الى اشراف الاشياء وأجلها فتخرجه في صورة مذمومة وأكثر الخلق صبيان  
العقول أطفال الاحلام لم يصلوا الى حد الفطام عن العوائد والمألوفات فضلا  
عن البلوغ الذي يميز به العاقل بين خير الخبيرين فيؤثره وشر الشرين فيجتنبه  
... فترى صورة تجريد التوحيد التي هي أبهى من صورة الشمس والقمر في صورة  
هضم العطاء منازلهم وحطهم عن معاليهم الى مرتبة العبودية المحضبة والمسكنة  
والذل والفقر التي لا ملك لهم معها ولا يميز عن الفقراء والمساكين فتفر قلوبهم  
أشد انفارما وقع في خيالهم أنه ذل وصغار ولم يعلموا أنه غاية العظمة وعلو  
المقدار... وترى تجريد المتابعة للنبي صلى الله عليه وسلم وتقديم قوله على الآراء  
في صورة تنقص العلماء وإساءة الأدب عليهم المفضى الى إساءة الظن بهم  
وأنهم قد فاتهم الصواب وكيف لنا قوة أن نرد عليهم أو نحظي بالصواب  
دونهم وتقاسمه بالله ان أرادت إلا أحساناً وتوفيقاً أولئك الذين يعلم الله ما في  
قلوبهم فأعرض عنهم وعظمهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً... وترى الاخلاص  
في صورة الخروج عن حكم العقل الممشى والمدارة التي بها يندرج حاله بين  
الناس ومتى أخلص أعماله ولم يعمل لاجد شيئاً تجنبهم وتجنبوه وأبغضهم  
وأبغضوه وسار على جادة وهم على جادة فغايته ان تابعها أن يخلص في السير  
من أعماله وهو الذي لا يتعلق بهم وسائر أعماله لغير الله أعاذنا الله من ذلك  
... وترى صورة الصدق مع الله في قالب الاتصاف لعداوة الخلق وإذا هم وأنه  
يعرض نفسه من البلاء لئلا يطبق فانه يصير عرضاً السهام الطاعنين وأمثال  
ذلك من الشبه التي تقيمها النفس الامارة المكارة السحارة... وترى حقيقة  
الجهاد في صورة قتل نفسه ويتم أولاده ونكاح زوجته وقسمه ماله ومفارقة  
وطنه ومرافقة من لا يريد... وترى الزكاة والصدقة في صورة مفارقة المال واحتياجه



عطاء بن السائب وزاد قال سمعنا في هذا الحديث أنه كان يقال إذا أحس أحدكم من لمة الملك شيئاً فليحمد الله وليسأله من فضله وإذا أحس من لمة الشيطان شيئاً فليستغفر الله وليتعوذ من الشيطان فالملك وجنده يقتضيان من النفس المطمئنة التوحيد وما ينشأ عنه من أفعال البر والشيطان وجنده يقتضيان من النفس الأمانة ضد ذلك وقد سلط الله تعالى الشيطان على كل من لم يرد به وجه الله وجعل ذلك إقطاعه يستنب النفس الأمانة على هذا الإقطاع ويتقاضاها بأن يأخذ الأعمال من النفس المطمئنة فيجعلها قوة لها فهي أحرص شيء على تخليص الأعمال كلها فأصعب شيء على المطمئنة تخليص الأعمال من الشيطان ومن الأمانة لله فلو وصل منها عمل واحد كما ينبغي إلى الله لنجا به العبد . قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لو أعلم أن الله يقبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب أحب إلي من الموت إنما يتقبل الله من المتقين . . وقد انتصبت الأمانة في مقابلة المطمئنة فكما جاءت به هذه من خير ضاهتها تلك بما يقابله من الشر حتى تفسده عليها فإذا جاءت هذه بالآيمان والتوحيد جاءت تلك بما يقدح في الآيمان من الشك وفي التوحيد من الشرك الواضح باعتقاد أن غير الله يملك معه شيئاً والخفي بمحبة غيره وخوفه ورجائه حتى يقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على محبة وخوفه ورجائه فيكون ماله هو المؤخر عندها وما للخلق هو المقدم وإذا جاءت هذه بتجريد المتابعة للرسول صلى الله عليه وسلم جاءت تلك بتحكيم آراء الرجال وأقوالهم فأتت من شبه المضلة بما يمنع من كمال المتابعة وتقسيم بالله ما مرادها إلا الإحسان والتوفيق والله يعلم أنها كاذبة وما مرادها إلا التفتت من سجن المتابعة إلى فضاء إرادتها وحظوظها فتقوم الحرب بين هاتين النفسين والمنصور من نصره الله . . ومن أعجب الأشياء أنها تسحر العقل والقلب فتأثره

وملاك ذلك الاخلاص والصدق فلا يتعني الصادق المخلص فقد أقیم على  
 صراط مستقيم يسار به فيه وهو راقد لا يتعني المحروم منها فقد قطعت عليه  
 الطريق واستهوته الشياطين في الارض حيران فان شاء فليعمل وان شاء  
 فليترك فان عمله لا يزيد من الله الا بعداً فما كان لله وبالله فهو من جند  
 النفس المطمئة .. وأما الأمازة فجمل الشيطان قرينها وصاحبها الذي يليها  
 فهو يمدّها ويميّنها ويسامرها بالسوء ويزينه لها ويستعين عليها بهواها وارادتها  
 فتمه يدخل عليها ويدخل عليها كل مكروه فما استعان على النفوس بشيء هو  
 أبلغ من أهوائها وقد علم ذلك اخوانه من شياطين الانس فلا يستعينون على  
 الصورة المنوعة بشيء أبلغ من الهوى فاذا فتحت لهم النفس بابه دخلوا منه  
 فحاسبوا خلال الديار ففانوا وأفسدوا وفعلوا فعل الاعادي فبسطوا الأيدي  
 خدعوا معالم الايمان وقصدوا الى الملك فأسروه وعلى اتقاعهم كل هلكة قهره  
 هتقلوه من عبادة الرحمن الى عبادة البغايا والاولئان ومن عز الطاعة الى ذل  
 المعصية والمقصود أن الملك قرين النفس المطمئة والشيطان قرين النفس الامارة  
 وقد روى أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن مرة هو الهمداني عن عبد الله  
 هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان لمة من ابن  
 آدم والمملك لمة فأما لمة الشيطان فايما بالشر وتكذيب بالحق وأما لمة الملك  
 فايما بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله  
 ومن وجد الأخرى فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم قرأ (الشيطان يمدكم  
 الفقر ويأمركم بالفحشاء)

قلت أخرجه الامامان أبو يعلى الموصلي والحاكم فلا حد ثنا هناد بن السري حدثنا  
 أبو الأحوص ورجال هناد رجال الصحيح والله أعلم .. وقد رواه عمرو عن

الجاهلة يلومها الله تعالى وملائكته ولوامة غير ملومة وهي التي لا تزال تلوم صاحبها على تقصيره في طاعة الله مع بذل جهده وأشرف النفوس من لامت نفسها في طاعة الله واحتملت ملام اللاتئين في مرضاته... وأما الامارة فهي المذمومة العاجزة الملومة فانها تأمر بكل سوء طبيعة منها ولا يخلص أحدهم من سوء نفسه الا بتوفيق من الله له (وما أبرئ نفسي ان النفس لأماراة بالسوء الا ما رحم ربي . ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً) وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمهم خطبة الحاجة ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له قالشر كامن في النفس وهو يوجب سيئات الأعمال فان خلى الله بين العبد ونفسه استولت عليه فهلك بين شرها وما تقتضيه من سيئات الأعمال وان وقته وأعانه خلص من أسرها وفاز وقد امتحن الله الانسان بهاتين النفسين الامارة والوامة كما أكرمه بالمطمئنة في نفس واحدة تكون أماراة ثم لوامة ثم مطمئنة ثم وهي غاية كمالها وصلاحها وأيد المطمئنة بمجنود عديدة فجعل قرينها الملك الذي يليها ويسددها ويقذف فيها الحق ويربها حسن صورته ويزجرها عن الباطل ويربها قبح صورته وأمدّها بما عملها من القرآن والا ذا كار وأعمال البر وجعل وفود الخير وإمداد التوفيق تصل اليه من كل ناحية وكلما تلقتهما بالقبول والشكر ازداد مددها فتقوى على محاربة الامارة فمن جندها وهو سلطان عساكرها الايمان واليقين والجيش الاسلامية كلها تحت لوائه ناظرة اليه ومعولة جميعها عليه فان ثبت ثبتت وان انهزم ولت على أدبارها ثم أمراء هذا الجيش شعب الايمان المتعلقة بالجوارح كالصلاة والحج والزكاة ومحورها وشعبه الباطنة المتعلقة بالقلب كالاخلاص والتوكل والاناة ونحوها

وفي حفظه الرج والسلمة فيشج بأفاسه أن ينفقها فيما لا ينفعه يوم معاده ثم  
يلحظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه يقفله من سنة غفله من التوبة والمحاسبة  
والمراقبة والغيرة لربه أن يؤثر عليه غيره وأن يبيع حظه منه بضمن بخس في دار  
سريعة الزوال وعلى نفسه أن يملك رقبها لمعشوق لو فكر في منتهى حسنة  
ورأى آخره بعين بصيرته لانفها من محبته فهذا كله من آثار البقطة وموجباتها  
وهي أول منازل النفس المطمئة التي نشأ منها سفرها الى الله والدار الآخرة  
. . وأما النفس اللوامة فاختلجوا فيها فقالت طائفة هي التي لا تثبت على حالة واحدة  
والقطة مأخوذة من اللوم وهو التردد وهي من أعظم آيات الله تعالى فانها مخلوق  
من مخلوقاته تتقلب وتتلون في الساعة الواحدة فضلا عن اليوم والشهر ألواناً  
ملونة فتذكر وتغفل وتلطف وتكثف وتحب وتبغض وتفرح وتحزن وترضى  
وتغضب وتطيع وتمضي الى أضفاف من ذلك مضاعفة لا يحصيها الا الذي  
فطرها . . وقالت طائفة مأخوذة من اللوم ثم اختلجوا . . فقالت فرقة هي نفس  
المؤمن وهي من صفاتها المحمودة وقال الحسن المؤمن لا تراه الا يلوم نفسه  
دائماً يقول ما أردت بهذا لم فعلت هذا فان غيره أولى . . وقال غيره توقعه  
في الذنب ثم تلومه عليه فهذا اللوم من الايمان بخلاف الشقي فانه لا يلوم نفسه  
على ذنب بل يلومها على تقويته . . وقالت طائفة هي لوامة للنوعين فان كل  
واحد يلوم نفسه برا كان أو فاجراً فالسعيد يلومها على ارتكاب المعصية وترك  
الطاعة والشقي يلومها على ضد ذلك من هواها . . وقالت فرقة هذا اللوم يوم  
القيامة كل أحد يلوم نفسه ان كان محسناً فلي قصيره وان كان مسيئاً فلي  
امامته وهذه الاقوال كلها حق ولا تنافي بينها فان النفس موصوفة بهذا كله  
وباعتباره سميت لوامة لكن هي في ذلك نوعان لوامة ملومة وهي النفس الظالمة

جنب الله فاستقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستدركا فيها ما فات حياً بما مات  
مستقبلاً ما تقدم له من العثرات منزهاً فرصة الامكان انتهاز الكرامة الشجوان  
ثم يلحظ وفود نعم ربه من حين استقراره في الرحم الى وقته ظاهرة وباطنة  
لا يمكن أن تحصي ولا أن يكون لها حد فتستقصي أداها نعمة النفس والله  
عليه في كل يوم وليلة أربعة وعشرون ألف نعمة فما ظنك ثم يرى عجزه عن  
أداء حقها وإن أعماله لوزادت على أعمال الثقلين لكانت حقيرة بالنسبة الى عظمة  
المعبود هذا لو كانت أعماله منه فكيف وهي مجرد فضل من باريه ويشاهد  
أن الله تعالى لا يقبل عملاً يراه صاحبه من نفسه حتى يراه عين توفيق الله  
فحينئذ لا يرى لنفسه عملاً بل يراه أنه أهل لكل شر ومولاه أهل لكل  
خير هذا أساس جميع الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة وهو الذي يرفعها  
ويجعلها في ديوان أصحاب اليمين ثم تبرز له في نور تلك البقطة بارقة أخرى  
يرى في ضوئها عيوب نفسه وما تقدم له من الجنايات والاساآت وهتك الحرمات  
والتقاعد عن كثير من الحقوق الواجبات فاذا انضم ذلك الى شهود نعم الله  
عليه وأياديه الجملة لديه رأى أن حق المنعم عليه في نعمه وأوامره لم يبق له حسنة  
واحدة يرفع بها رأسه فطامن قلبه وانكسرت نفسه وخشعت جوارحه فسار  
الى الله ناكس الرأس بين مشاهدة نعم ربه ومطالعة عيوب نفسه وآفات  
عمله قائلاً أبوء لك بنعمتك علىّ وأبوء بذنبي فاغفر لي أنه لا يغفر الذنوب الا  
أنت فلا يرا لنفسه حسنة ولا يراها أهلاً لخير فيوجب له أمرين عظيمين  
أحدهما استكثار مامن الله اليه والثاني استقلال مامنه من الطاعة ثم تلوح له  
بارقة أخرى يرى في ضوئها عزة وقته وخطره وشرفه وكبره وأنه رأس مال  
سمادته فيدخل به أن يضيقه فيما لا يقربه الى ربه فان في اضاعته الحسرة والندامة

عليه فاذا عدم القلب ذلك كله كان أشد عذاباً من المين التي فقدت النور  
الباصر ولا سبيل الى الطمأنينة بوجه من الوجوه الا بأن يكون الله وحده إلهه  
ومعبوده ومستمانه فحقيقة الأمر أنه لا طمأنينة بدون التحقق بآياك نعبد وآياك  
نستمع وكلام السلف في النفس المطمئنة يدور على أصلين طمأنينة الارادة  
والعمل فاذا اطمأنت من الشك الي اليقين ومن الجهل الى العلم ومن الغفلة  
الي الذكر ومن الجنابة الى التوبة ومن الرياء الى الاخلاص ومن الكذب  
الى الصدق ومن العجز الى الكيس ومن صولة المعجب الى ذلة الاخبات  
ومن التيه الى التواضع ومن الفتور الى العمل فقد باشرت روح الطمأنينة ومنشأ  
ذلك كله اليقظة فهي أول مفاتيح الخير فان الغافل كالنائم يحجبه عن حقيقة  
الادراك لما يتقاضاه من أوامر الرب سبحانه وتعالى ونواهيهِ ويقعد عن فرصة  
الاستدراك سنة القلب وهي غفلته التي رقد فيها فطال رقوده وركد مخلاً الى  
نوازع الشهوات فاشتد اخلاده فعلته العادات ومخالطة أهل البطالات فهو في  
رقاده مع النائم وفي سكرته مع الخمورين فحق انهزمت عن قلبه هذه الغفلة  
بزجرة من زواجر الحق أوهمة عليّة آثارها معمول الفكر في الحل القابل فضرب  
بمحول فكره وكبر تكبيرة أضاءت له منها قصور الجنة العالمة وقطوفها الدانية فقال

ألا يا نفس ويحك ساعديني      بسمي منك في ظلم الليالي

لعلك في القيامة أن تفوزي      بطيب العيش في تلك العلالى

فأنارت له تلك الفكرة نوراً رأى في ضوئه ما خلق له وما بين يديه من أهوال  
أولها عقبة الموت الكؤود وآخرها أجر اليوم الموعود ورأى سرعة انقضاء الدنيا  
وعدم وقتها لبنيتها وقتلها لعشاقها وذويها وانزالها بهم انواع المكروهات وأوصاف  
البلبات فنهض في ذلك الضوء على ساق العزم قائلاً يا حسرتا على ما فرطت في

نزول الماء الزلال على الكبد العطشي قيطمئن اليه ويصير كأنه شاهد الأمر  
كما أخبرت به الرسل بل يصير ذلك لقلبه بمنزلة الشمس في الظهيرة لعينه فلو  
خالفه فيه من بين المشرق والمغرب لم يتأثر وقال اذا استوحش من الغربة قد  
كان الصديق الاكبر مطمئنا بالايان وحده وجميع أهل الارض تخالفه وما  
قص ذلك من طمأنينته شيئاً فهذا أول درجات الطمأنينة ثم لا تزال تقوى الى  
مالا نهاية له فهذه الطمأنينة أصل أصول الايمان التي عليها قام بناؤه وبها استقر  
عماده والطمأنينة الى ذلك نوعان طمأنينة الى الايمان بها واثباتها وطمأنينة الى  
ما تقتضيه وتوجهه من آثار العبودية مثاله الطمأنينة الى القدر واثباته مقتضى  
الطمأنينة الى مواضع الاقدار التي لم يؤمر العبد بدفعها ولا قدرة له على ذلك  
فيسلم لها ويرضي ولا يتسخط ولا يشكو ولا يأسى على ما فاتته منها ولا يفرح  
بما آتاه وان ذلك في كتاب مبين فهذه طمأنينة الى أحكام الصفات وآثارها  
وهي قدر زائد على الطمأنينة بمجرد العلم بها وهي طمأنينة الايمان وأما طمأنينة  
الاحسان فهي الطمأنينة الى أمره امتثالاً واخلاصاً فلا يقدم على أمره ارادة  
ولا هوى بل اذا أمر به الهوى ونحوه أنزله منزلة الوسوس التي لئن يجر من  
السماء أحب اليه من أن يجدها فكما قال صلى الله عليه وسلم صريح الايمان  
وعلامة هذه الطمأنينة أن يطمئن من قلق المعصية الى حلاوة التوبة ولا يفتقر  
بحلاوة المعصية فلو قش العاصي قلبه لوجد حشوه المخاوف والانزعاج وانما  
يوارى عنه شهود ذلك سكر النفلة .. وهنا سر لطيف يجب التنبيه عليه وهو  
أن الله سبحانه جعل لكل عضو من أعضاء الانسان كما لا ان لم يحصل له  
كان في قلق وانزعاج فكالم العين البصر والأذن السمع واللسان النطق  
وجعل كمال القلب ونعيمه ولذته وسروره في معرفة الله تعالى ومحبهه والاقبال

السماء حبة فطرده أرواح الكافرين ولا يفتح لها أبواب السماء وتفتح أبواب  
السموات لأرواح المؤمنين الى أن تعرض علي رب العالمين فياها من عرصة  
ما أشرفها والله الموفق انتهى. وأما أن النفس واحدة لها ثلاثة حالات فقد وقع  
في كلام كثيرين أن لابن آدم ثلاثة أنفس مطمئة يا أيها النفس المطمئة  
ولوامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وأما أن النفس لأمرة بالسوء تطلب كل  
واحدة على من أراد الله به ذلك والتحقيق أنها واحدة ولكن لها صفات  
تسمي بها فتسمي مطمئة باعتبار طمأننتها الي ربها بعبوديته ومحبتها والالابة اليه  
فالطمأنينة الي الله تعالى حقيقة ترد منه سبحانه علي عبده تجمعه عليه وترد قلبه  
الشارد اليه حتى كأنه جالس بين يديه يسمع به ويصير فتسري تلك الطمأنينة  
في نفسه ومقاصله فتجذب روحه الي الله تعالى ويلين جلده وقلبه ومقاصله  
في خدمته ولا طمأنينة حقيقة الا بالله وبذكره قال تعالى ﴿الذين آمنوا  
وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾ فان طمأنينة القلب  
سكونه واستقراره بزوال القلق والانزعاج والاضطراب عنه هذا لا يتأتى بغير  
الله تعالى والطمأنينة الي ما عداه غرور والثقة به عجز وقد قضى الله قضاء  
لا مرد له أن من اطمأن الي شيء سواه أتاه القلق والانزعاج والاضطراب  
من جهته كائنًا من كان حتى لو اطمأن الي شيء من صفاته من علم ودين  
ربما سلبه أو سلب حلاوته فنفس المطمئين الي سواه اغراض لسهام البلاء  
ليعلم أولياؤه أن المتعلق بغيره مقطوع والمطمئن الي حاله عن مصالحه مصدود  
وممنوع وحقيقة الطمأنينة التي نصير بها النفس مطمئة أن يطمئن في باب معرفة  
أسماء الله تعالى وصفاته الي خبره الذي أخبر به عن نفسه وأخبرت به عنه  
رسوله فيلقاه بالقبول والتسليم فاذا خالط الايمان بذلك بشاشة قلبه نزل عليه



في بطن امرأة واحدة وقد تكون في باطن الانسان روح ثالثة وهي روح الشيطان ومقرها الصدر بدليل قوله ﴿الذي يوسوس في صدور الناس﴾ وجاء في الحديث أن المثائب اذا قال هاه ضحك الشيطان في جوفه وجاء في الحديث ان للملك لمة وان للشيطان لمة وقال بعض المتكلمين الذي يظهر أن الروح بقرب القلب ولا يبعد عندي أن يكون الروح في القلب ويجوز أن يحضر الملك في باطن الانسان حيث نحل الروحان ويحضر الشيطان ويجوز في كل واحدة من هذه الارواح أن تكون جوهرأ فردأ يقوم به ما يليق به من الصفات الخسيسة والنفيسة ويجوز أن تكون كل واحدة منهم جسما لطيفا حيا سميما بصيرأ عليا قادرأ مريدا متكلمأ فيكون حيوانأ كاملا في داخل حيوان ناقص حيا في بطن حي سميما في بطن سميع بصيرأ في بطن بصير عالما في بطن عالم قادرأ في بطن قادر مريدا في بطن مريد متكلم في بطن متكلم وقد أجرى الله العادة بأن الجسد اذا أبصر شيئا أبصره روحه واذا سمع شيئا سمعه روحه واذا أدرك شيئا أدركه روحه ويجوز أن تكون الارواح كلها نورانية لطيفة شفاقة ويجوز أن يختص ذلك بأرواح المؤمنين والملائكة دون أرواح الكفار والشياطين ويدل على روح الحياة قوله تعالى ﴿قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم﴾ ويدل على وجود روحي الحياة واليقظة قوله تعالى ﴿الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ تقديره يتوفي الانفس التي لم تمت أجسادها في نومها فيمسك الانفس التي قضا عليها الموت عنده ولا يرسلها الي أجسادها ويرسل الأنفس الأخرى وهي أنفس اليقظة الي أجسادها الي انقضاء أجل مسمي وهو أجل الموت فحينئذ تقبض أرواح الحياة وأرواح اليقظة جميعا من الأجساد ولا تموت أرواح الحياة بل ترفع الي

والبصير والشام والذائق انما هي الجملة فكذلك محل الاوصاف الحميدة القلب  
أو الروح ومحل الاوصاف المذمومة النفس والنفس جزء من هذه الجملة والحكم  
والاسم راجع الى الجملة والارواح مختلف فيها عند أهل التحقيق من أهل  
السنة فمنهم من يقول انها الحياة فقط ومنهم من قال انها أعيان مؤدعة في هذه  
القوالب لطيفة أجرى الله المادة بخلق الحياة في القالب مادامت الارواح في  
الابدان فالانسان حي بالحياة ولكن الارواح مؤدعة في القوالب ولها ترق في  
حال النوم ومفارقة للبدن ثم رجوع اليه وان الانسان هو الروح والجسد لان  
الله تعالى وتقدس سخر هذه الجملة بعضها لبعض والحشر يكون للجملة والثواب  
والمقاب للجملة والله الهادي .. وقال ابن مندة اختلفوا في الروح والجسد  
فقال بعضهم النفس طينية نارية والروح نورية روحانية وقال بعضهم الروح  
لاهوتية والنفس ناسوتية وان الخلق بها ابتلى .. وقال أهل الأثر الروح  
غير النفس وبالعكس وقوام النفس بالروح والنفس صورة العبد والهوى والشهوة  
والبلاء يمجون فيها ولا عدو أعدى لابن آدم من نفسه فالنفس لا تريد الا  
الدنيا ولا تحب الا أربابها والروح تدعوها فتؤثرها وجهة للنفس والشيطان مع  
النفس والهوى والملك مع العقل والروح والله تعالى يمدّها بالهامه وتوفيقه

قلت وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كل جسد روحان احدهما  
روح البقطة وهي الروح التي أجرى الله المادة أنها اذا كانت في الجسد كان  
الانسان مستيقظاً فاذا خرجت من الجسد نام الانسان ورأت تلك الروح  
المنامات الروح الثانية روح الحياة التي أجرى الله المادة أنها اذا كانت في  
الجسد كان حياً فاذا فارقت مات فاذا رجعت اليه حي وهاتان الروحان في  
باطن الانسان لا يعرف أين مقرها الا من أطلعه الله على ذلك فهما كجنينين

تغلب عليه الارواح فيصير روحانيا ومنهم من يفقدها أو أكثرها فيصير أرضيا  
بهيميا والله المستعان وقال بعض أهل الحديث والفقه والتصوف ان الروح التي  
تقبض غير النفس

قلت فني زاد المسير لابن الجوزي في تفسير سورة الزمر عن ابن عباس  
ابن آدم نفس وروح فالنفس العقل والتمييز والروح النفس والتحريك فاذا  
نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وقال ابن جريج في الانسان روح  
ونفس بينهما حاجز فهو تعالى يقبض النفس عند النوم ثم يردها الى الجسد عند  
الانتباه فاذا أراد اماتة العبد في نومه لم يردد النفس وقبض الروح والله أعلم  
وقال مقاتل للانسان حياة وروح ونفس فاذا نام خرجت نفسه التي يعقل بها  
الأشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج كجبل ممتد له شعاع فيرى الرؤيا بالنفس  
التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فبهما يتقلب ويتنفس فاذا  
حرك رجعت اليه أسرع من طرفة عين فاذا أراد الله أن يميت في المنام أمسك  
تلك النفس التي خرجت وقال أيضاً اذا نام خرجت نفسه فصعدت فاذا رأت  
الرؤيا رجعت فأخبرت الروح وتخير الروح القلب فيصبح يعلم أنه قد رأى  
كبت وكبت

قلت وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري ويحتمل أن تكون النفس لطيفة  
مودعة في هذا القالب هي محل الاخلاق المعلقة كما أن الروح عين لطيفة في  
هذا القالب هي محل الاخلاق المحمودة وتكون الجملة مسخرة بعضها لبعض  
فالجميع انسان واحد وكون الروح والنفس من الاجسام اللطيفة في الصورة  
ككون الملائكة والشياطين بصفة الطاقة وكما يصح أن يكون البصر محل  
الرؤية والاذن محل السمع والانف محل الشم والفم محل الذوق والسميع

علي القرآن أوحينا اليك روحاً من أمرنا وعلى الوحي الى الانبياء يلقي الروح من أمره علي من يشاء من عباده والروح التي أيد بها عيسى عليه السلام في قوله تعالى ﴿وَأَيَّدْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ روح أخرى وعيسى نفسه يسمي روحاً وكذا جبريل نزل به الروح الأمين ونطلق أيضاً علي القوة والثبات والنصرة أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه وكذلك القوي التي في البدن تسمى أرواحا

قلت فيقال الروح الجوهري لجسم لطيف بخاري متكون من لطافة الاخلاط ينبعث من التجويف الايسر من القلب ويسري الى البدن في عروق نابتة من القلب تسمى بالشرايين قاله الشيخ سعد الدين التفتازاني في شرح المقاصد وعجالة الفزالي في المضمون بخار لطيف في تجويف القلب تتصاعد منه الي الدماغ ثم يسري منه أثر الى الاعصاب الخارجة من الدماغ ومن الاعصاب الي الاوتار والرباطات المتعلقة بالمعضل فتجذب به الاوتار فتتحرك به الاصابع وتتحرك بالاصابع القلم والقلم والمداد فتحدث منه صورة ما يريد كتبه على وجه القرطاس علي الوجه المصور في خزانة التخيل والله أعلم . . . ويقال الروح الباصر والروح السامع والروح الشام وهذه اعراض لعدم بموت البدن وهي غير الروح التي لا تعدم بموت ولا تبلي ببلاء وتطلق الروح علي اخص من هذا كله وهو المعرفة بالله تعالى والانابة اليه ونسبة هذه الروح الي الروح كنسبة الروح الي البدن فاذا فقدتها الروح كانت بمنزلة البدن اذا فقد روحه وهي الروح التي يؤيد بها الله أوليائه في قوله تعالى ﴿وَأَيَّدْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ فقلعهم روح وللجسام روح وللخلاص روح وللمعجبة والاثابة روح وللتوكل والصدق روح والناس متفاوتون في هذه الارواح أعظم تفاوت فهم من

الحركة ونسبة النفس الي جميعها سواء لانها اذا كانت مجردة عن الحجبية وعلاقتها كانت نسبة ذاتها الى الكل على السواء ومتى كانت ذات الفاعل نسبتها الى الكل بالسوية والقوابل نسبتها الى ذلك الفاعل بالسوية كان التأثير بالنسبة الي الكل على حد سواء فاذا استغنى الفاعل عن مماسة محل الفعل في حق البعض وجب أن يستغنى في حق الجميع وان افقر الى المماسه في البعض وجب افتقاره اليها في الجميع والادلة علي جسيمها كثيرة جداً وهذا كف لمن وفق .. وأما أن الروح والنفس شيء واحد أم شيئين متغايران فنقول كل من لفظ الروح والنفس مشترك بين معان كثيرة فان أريد بهما التي تتوفى وتقبض فهما اسمان مترادفان على مسمى واحد لقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ ۖ وَنَهِيَ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ ويقال فاضت نفسه أى مات وخرجت نفسه وان أريد غير ذلك فهما غير ان فالنفس تطلق علي الجسد والعين يقال أصابته نفس أى عين وتطلق علي الذات حتى تسلموا علي أنفسكم ولا تقتلوا أنفسكم وعلى الدم في الحديث مالا نفس له سائلة .. قلت ويطلق على الاخلاق المذمومة وعلى الوجود قال الأستاذ أبو القاسم القشيري في الرسالة نفس الشيء في اللفظ وجوده وعند القوم ليس المراد من اطلاق النفس الوجود ولا القالب الموضوع بل ما كان معلولاً من أوصاف العبد ومذموماً من أخلاقه وأفعاله ومعلول أوصافه على ضربين أحدهما يكون كسباً له كعاصبه ومخالفاته والثاني أخلاقه الدنية فهي في نفسها مذمومة تنتفي عن العبد بالمعالجة والمنازلة فالقسم الاول مانهى عنه نهى تحريم أو تنزيه والثاني مفساد الاخلاق كالكبر والحقد والحسد ونحو الخلق وقلة الاحتمال انتهى ملخصاً والله أعلم .. والروح لا تطلق على البدن لا بافراده ولا مع النفس وتطلق

يفيد حكيم متفايرين فانه حين يعرف خالقه يعرف نفسه فدل على أنه ليس  
بعرض اذ العرض لا يتصف بهذه الصفات قاله الامام حجة الاسلام أبو حامد  
الغزالي في المضمون به على غير أهله والله أعلم . ولو كانت الروح مجردة ليست  
بداخل البدن والا بخارجه وانما تعلقها به بالتدبير فقط كتدبير الملك لبعض  
مدنه لا بالمساكنة والمداخلة لم يمتنع أن ينقطع تعلقها بهذا البدن وتعلق بغيره  
ويتعلق بتدبيره غيرها كما يجوز انقطاع تدبير المدبر لبيت أو مدينة عنهما أو  
يدبرهما غيره فنصير شاكين في أن هذه النفس التي تدبر بدن زيد أم هي  
نفسه أم غيرها وفي أن زيدا هو ذلك الرجل الذي عرفناه بالأشئ أم غيره  
ولو كانت مجردة عن الحجمية والتجزئ لا تمتنع توقف فعلها على مماسة محل للفعل  
لان ما لا يكون متجزئاً يمتنع أن يصير مماساً للمتجزئ ولو كان الامر كذلك لكان  
فعلها على سبيل الاختراع من غير حاجة الى حصول مماسة وملاقة بين الفاعل  
ومحل الفعل فكان الانسان يقدر على تحريك الأجسام من غير أن يماسها  
أو يماس شيئاً يماسها فان النفس لما كانت بزعمكم قادرة على تحريك البدن  
حقيقة من غير أن يكون بينه وبينها مماسة كذلك لا يمتنع قدرتها على تحريك  
جسم غيره من غير مماسة له ولا يماسه وذلك باطل بالضرورة فلم أن النفس  
لا تقوى على التحريك الا بشرط أن تماس محل الحركة أو تماس ما يماسه  
وكل ما كان مماساً للجسم أو لما يماسه فهو جسم - فان قيل - يجوز أن يكون تأثير  
النفس في تحريك بدنها غير مشروط بالمماسه وتأثيرها في تحريك غيره موقوفاً  
على حصول المماسه بين بدنها وبين ذلك الجسم - قيل - لما كان قبول البدن  
لتصرفات النفس لا يتوقف على حصول المماسه بين النفس والبدن وجب أن  
يكون الحال كذلك في غيره من الاجسام لان الاجسام منسوية في قبول

قيام ينظرون وقال علي بن عبد العزيز حدثنا احمد بن يونس حدثنا أبو بكر  
ابن عباس عن أبي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس قال ما نزال الخوصومة  
بين الناس حتى نخاصم الروح الجسد فتقول الروح يارب انما كنت روحاً منك  
جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي ويقول الجسد يارب كنت جسداً خلقتني  
ودخل في هذا الروح مثل النار فيه كنت أقوم وبه كنت أقعد وبه أذهب  
وبه أجيء لا ذنب لي قال فيقال أنا أقضى بينكما أخبراني عن أعمى ومقعد  
دخلوا حائطاً فقال المقعد للاعمى اني أرى تمراً فلو كانت لي رجلان لتناولت  
فقال الاعمى أنا أحملك علي رقبتى فحمله فتناولوا من التمر فأكلا جميعاً فعلى  
من الذنب قالا عليها جميعاً قال قضيتما على أنفسكما وعلقه البغوى في تفسير  
قوله تعالى ﴿يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها﴾ عن عكرمة عن ابن عباس  
بنحوه وفي الأحاديث المفرقة في هذا الكتاب ما لا يحصى ومن الأدلة مثل  
سؤال أرواح الشهداء الرءالي أجسادها ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم للنسم  
وهي الأرواح ليلة الاسراء عن عيين آدم وبساره في السماء الدنيا ورؤية الأرواح  
الانبياء كذلك والأجساد في الأرض قطعاً وقال صلى الله عليه وسلم يا بلال  
ما دخلت الجنة الا سمعت خشخشتك بين يدي فم ذاك قال ما أحدث إلا  
توضأت وصليت ركعتين وقد اتفق كثيراً أن شكي بعض الموتى الى أقاربهم  
في المنام أموراً تؤذيهم فيفتحون عليهم فيجدونها كذلك

قلت فهذا وأمثاله يدل على كون الروح جسماً وأمانتي كونه عرضاً وغيره  
من الوجوه الفاسدة بأنه يعرف نفسه وخالقه ويدرك المقولات وهذه علوم  
والعلوم اعراض ولو كان هو عرضاً والمسلم قائم به لقام العرض بالعرض وهو  
خلاف المقول وأيضاً فالعرض الواحد لا يفيد الا واحداً فيما قام به والروح

والاخبار تدل على أنها أعيان لطيفة والله أعلم . . . فقد ثبت في النصوص الصريحة من السنة الصحيحة أنها تسيل كما تسيل القطرة من في السماء وان ملك الموت يأخذها بيده ثم تناولها الملائكة منه وتكفن وتحنط من الجنة أو النار ويشم لها كأطيب ريح أو أثنى جيفة وتشيع من سماء الى سماء . . . وأنها اذا خرجت تبعها البصر بحيث يراها وانها طائر أو في جوف طائر وانها تأكل وتشرب وتسرح وتأوى وتتفرق في البدن وتجذب وتقول قدموني قدموني أو ياويلها أين تذهبون بها وانها جنود مجندة تعرف وتنكر . . . وفي سنن النسائي حدثنا أبو داود عن عفان عن حماد عن أبي جعفر عن عمارة بن خزيمة أن أباه قال رأيت في المنام كأنني أسجد على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال إن الروح لتلقي الروح فأقنع رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا قال عفان برأسه الى خلفه فوضع جبهته على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك مما ستقف عليه مشهوراً في الأحاديث المشهورة في هذا الكتاب وهذه صفات ذوات قائمة بأنفسها ومحال ذلك في وصف اعراض أو جواهر تكون لادخل العالم ولا خارجه ولا بعض لها ولا كل وفي الحديث أن الاجساد تنبت في القبور فاذا انفخ في الصور رجعت كل روح الى جسدها فدخلت فيه فانشقت الأرض عنه وقام من قبره وفي حديث الصور أن اسرافيل يدعو الأرواح فتأتيه جميعاً أرواح المسلمين نور والاخرى مظلمة فيجمعها جميعاً فيملقها في الصور ثم ينفخ فيه فيقول الرب جل جلاله وعزتي ليرجعن كل روح الى جسده فخرج الأرواح من الصور مثل النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فتأتي كل روح الى جسده فيدخل ويأمر الله الأرض فتنشق عنهم فيخرجون سراعا الى ربهم ينسلون مهطعين الى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فاذا هم



حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضا عليها الموت ويرسل  
 الاخرى الى أجل مسمى ﴿ ثلاثة أدلة الاخبار بوقاتها وامساكها وارسالها ٠٠  
 وفي قوله تعالى ﴿ ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا  
 أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم ينجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير  
 الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولقد جثثونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ﴾  
 أربعة أدلة بسط الملائكة أيديهم لتناولها ووصفها بالاخراج والخروج والاخبار  
 عن عذابها ومحبتها ٠٠ وفي قوله تعالى ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم  
 بالهار ثم يبعثكم فيه ليقضي أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم  
 تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت  
 توفته رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ ثلاثة أدلة وفاتها وبعثها بالنهار وتوفي الملائكة  
 لها عند الموت ٠٠ وفي وقوله تعالى ﴿ يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك  
 راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ﴾ ثلاثة أدلة وصفها بالرجوع  
 والدخول والرضا ٠٠ وقد وصفت في قوله تعالى ﴿ فلولا اذا بلغت الحلقوم  
 بالانتقال الذي هو من صفات الأجسام

قلت قال سلطان العلماء عز الدين عبد السلام السلمي في أول ما لحقه  
 آخر قواعده ويدل على أن الارواح في الاجساد قوله تعالى ﴿ فلولا اذا بلغت  
 الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون ﴾ وقوله تعالى ﴿ ترجعونها ان كنتم صادقين ﴾  
 وأجمع المفسرون على أن المراد بالبالغة الحلقوم التي ترجع الى الجسد روح  
 الانسان وكذلك قوله ﴿ فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ﴾ وقوله ﴿ فنفخنا  
 فيها من روحنا ﴾ تقريره فنفخنا في جيبها من روحنا وقوله عليه الصلاة والسلام  
 إن الروح اذا خرجت تبعها البصر وقال الاستاذ أبو القاسم القشيري في الرسالة

## ﴿ المسئلة الاولى ﴾

في حقيقة الروح والنفس وفي أنهما واحد أم شيئان وفي أن النفس واحدة أم ثلاث وبعد اثبات كونها واحدة بالذات أفهى جزء من أجزاء البدن أم عرض من اعراضه أم جوهر مجرد لا متصل ولا منفصل عنه أم جسم ساكن به مودع فيه

أما حقيقتها فهي عند جمهور المسلمين جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء ويسرى فيها سريان الماء في الورد والنار في الفحم فادامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار الفاضلة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهذه الاعضاء فأقادها هذه الآثار من الحس والحركة الارادية واذا فسدت هذه الاعضاء بسبب يتنافى الروح كاستيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق البدن وانفصل الى عالم الارواح قلت وعبارة امام الحرمين في الارشاد كما نقله عنه الشيخ سعد الدين التفتازاني في شرح المقاصد له في ابحاث المعاد الاظهر عندنا أن الارواح اجسام لطيفة مشابكة للاجسام المحسوسة أجرى الله تعالى العادة باستمرار حياة الاجساد ما استمرت فشابكنها فاذا فارقتها تعقب الموت الحياة في استمرار المادة ثم الروح يخرج به ويرفع في حواصل طيور خضر في الجنة أو يهبط به الى سجين من الكفرة كما وردت فيه الآثار والحياة عرض يحوي به الجوهر والروح يحوي بالحياة أيضاً ان قامت به الحياة والله أعلم .. وعلى هذا القول دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة وأدلة العقل والفطرة ففي قوله تعالى ﴿ الله يتوفى الانفس



وأخباره وسميته ﴿سر الروح﴾ والله تعالى المسؤول أن يلفظنا في الدارين غاية السؤل ونهاية القبول إنه المرجو المأمول وهو احذى وعشرون مسئلة منها ما هو فرع من غيره فرددتها الى عشر مسائل (الأولى) في حقيقة الروح والنفس وفي أنهما واحد أم شيان متغايران وفي أن النفس واحدة أم ثلاث (الثانية) أمى قديمة أم محدثة وبعد اثبات حدوثها أقدم خلقها علم خلق الجسد أو تأخر عنه (الثالثة) ما حالها أتموت أم الموت للبدن وحده (الرابعة) في أنها هل تعاد الى الميت ومتى تعاد (الخامسة) في مستقر الارواح ما بين الموت والقيامة ومتى تزار القبور (السادسة) في أنها هل لها ادراك بعد الموت أم لا وفيه ثلاثة أمور . الأول هل تترك الأموات زيارة الأحياء لهم وسلامهم عليهم أولا . الثانى هل تلاقي أرواحهم أرواح الأحياء أولا . الثالث هل تلاقي أرواح الأموات وتزاور أولا ﴿المسئلة السابعة﴾ بأى شيء تميز الارواح بعد مفارقة الاشباح حتى تتعارف وهل تشكل بأشكال ابدانها أولا (الثامنة) في فتنة القبر بالسؤال وفيه ثلاثة أمور . الأول ينحصر ذلك هذه أم يعم جميع الأمم . الثانى هل يعم مكافى هذه الأمة وغير مكلفهم أولا . الثالث أيم المسلمين والكفار أم ينحصر المؤمنين والمنافقين ﴿التاسعة﴾ هل تنتفع أرواح الموتى بشيء من سعي الأحياء أولا (العاشرة) في عذاب القبر ونعيمه وما محله أهو النفس أم البدن أم هما وهل ذكر في القرآن وفي أنه دائم أم منقطع وما يوقع فيه وما ينجي منه أعاذنا الله منه آمين



2267

.485

385

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم صلى على سيدنا محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته  
(ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلاً)  
الحمد لله جاعل الروح من أمره \* أبدعها أحسن ابداع وأودعها خفي  
سر \* فدلّت بجلايتها على عظيم سلطانه وقدره \* وجلت بدقتها أن يدركها  
عقل في سره أو جهره \* وأشهد أن لا إله الا الله المتعالى في كبره \* الشامل  
القدرة فكل شي \* في قبضته وقهره \* وأشهد أن سيدنا محمداً عبده والذم على  
ذكره \* ورسوله القاتم بنصره \* بعلي همته وجميل صبره \* صلى الله عليه وعلى  
آله وأصحابه \* وأزواجه وذريته وأحبابه \* وسلم وعظم وشرف وكرم ما افتخر  
حي بصدوره \* وضاقت صدر بسره \* (وبعد) فاني كاتب ان شاء الله تعالى في هذه  
الأوراق المقصود بالحقيقة من كتاب الروح للامام العلامة شمس الدين محمد  
ابن قيم الجوزية الدمشقي الحنبلي سقى الله نراه \* ورحم منقلبه ومثواه وذلك  
هو الصحيح من الأقوال في كل مسألة باقوى أدلتها وربما زدت شيئاً فيزيته  
غالباً بقلت والله أعلم ورتبته أحسن من ترتيبه وبالقت جهدى في تهذيبه وكنت  
ظننت أنه يكون بعد الزيادة والتحرير في نحو ثلثة والثلث كثير فجاء في نصفه  
فاتفاقى رمفه ووصفه ولم أخل بشئ من مختاره ولا حذف صحيحاً من أحاديثه

# کتاب

Sirr al-rūh

## سر الروح

نالیفت

الامام العلامة الحافظ أبي الحسن ابراهيم بن عمر بن حسن  
الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى

عن تلميذه محمد بن الحسين النعماني مجلس

﴿تطبعة الاولى﴾

﴿سنة ١٣٢٦هـ - ١٩٠٨م﴾

على نفقة محمد امين الخانجي السكتي وشركاه

طبعت هذه النسخة على نسخة عليها خط المؤلف  
قدس سره المحفوظة برواق الاثر الك بمصر

( طبع بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر )



PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

PAIR>



32101 019184017

